

درسِ بخاری



مولانا مفتی نظام الدین شامزئی شہید رحمۃ اللہ علیہ



درس پنجم بخاری

صحیح بخاری کی جامع اور عام فہم شرح،
جس میں حدیث کے متعلق جملہ پہلوؤں پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ صحیح بخاری کی تمام
مشہور شروحات کا مجموعہ، صحیح بخاری سے متعلق ضروری اور مفید معلومات

ترتیب

حضرت مولانا مفتی نظام الدین شاہنشاہی

مترجم

قطب الدین عابد (فاضل جامعہ بخاری ٹاکن)

معاون

محمد عمران دہلوی (فاضل جامعہ بخاری ٹاکن)

پیش

ایکابرۃ الاولیاء

مکان نمبر 2 پلاٹ نمبر DRE 5724 نزدیشن عملی ٹاکن کراچی
Ph: 032-25484554, 4919473 Cell: 0333-2549504
E-mail: idaratulmuwar@yahoo.com

جملہ حقوق محفوظ ہیں

کتاب کا نام درس بخاری
 افادات مفتی نظام الدین شامزئی شہید رحمۃ اللہ علیہ
 طبع ثالث جولائی 2010ء
 پناہنام عبدالرحیم جوہر
 0333-2349656



اشاعت

دارالافتاء

مکمل نمبر 2 پتہ نمبر GRE 6734 لاہور
 Pk 042-25-4814386, 4814873 Cell 9933-2349656
 E-mail: Marhoulamw@ya.com

انتساب

ان حالمین دین متین کے نام جو نفرت اور بغض کے
لافتابی اندھیروں میں محبت اور امن (قرآن وحدیث) کے چراغ
ہاتھ میں لیکر نکل کھڑے ہوئے ہیں۔ جو رجحان اور ظلم و ستم کی گھنائونپ
آندھیاں ان کے خلاف شباب پر ہیں لیکن وہ چراغ سے چراغ
جلاتے جا رہے ہیں۔

قطب الدین عابد

عرض مرتب

حضرت مفتی صاحب کی یہ تقریر ہمیں یہاں تک ہی دستیاب
ہو سکی ہے۔ ہمارا ارادہ ہے کہ بخاری شریف کی جلد اول کی مکمل
تقریر شائع کریں اس کے لئے جب ہم نے تلاش کیا تو
حضرت مفتی صاحب کے انداز تقریر کے قریب جامعہ مدنی کے استاذ
حدیث مفتی اعظم پاکستان حضرت مفتی ولی حسن ٹوکی رحمہ اللہ کی تقریر
کو پایا۔ لہذا اس سے آگے دوسری جلد میں حضرت مفتی ولی حسن
صاحب رحمہ اللہ کی تقریر شائع کی جائیگی جو کہ دوسری بخاری کی دوسری
جلد کی حیثیت سے عن قریب منصف شہود پر آئے گی۔

(دوسری جلد طبع ہے۔)

عمل مرتب

الحمد لله العظيم الاول الذي لا يزل ملكه ولا يتحول، خالق الخلق وعالم السموات
والجفائق مفتي الامم ومحي الرء ومعيد العم ومبد القوم وكاشف الغم وصاحب الجود
والكرم، لا اله الا هو، كل شئى هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون، وصلى الله على
النبي الامي واله وصحبه وسلم تسليما كثيرا كثيرا

اها بعنا

اللہ تعالیٰ کا بے حد کرم و احسان ہے کہ اس نے ہم سے علم حدیث کی خدمت لی اور اسے
اکتب بعد کتاب اللہ پر شیخ اللہ یث حضرت مولانا ڈاکٹر مفتی نظام الدین صاحب شامزئی دامت
برکاتہم کے درس کو ایک جلد میں ترتیب نو کے ساتھ علامہ کرام، طلبہ عقلم اور شائقین علم حدیث کی
خدمت میں پیش کرنے کی سعادت عطا فرمائی۔

موجودہ دور میں حضرت مفتی نظام الدین شامزئی دامت برکاتہم نقوش، رونق اور عظمت رونق
کے تاج گل ہیں۔ حضرت مفتی صاحب جلد محاسن اور مجاہد کا وہ مجموعہ ہیں کہ جن پر طلبہ علم دین
خصوصاً اور تمام امت مسلمہ عموماً بجا طور پر فخر کر سکتی ہے۔

حضرت مفتی صاحب کا درس بخاری پورے ملک میں مشہور و معروف ہے۔ آپ کا درس
نہایت سلیس، شست اور رواں ہوتا ہے۔ ابتدائی ابھارت پر مفتی صاحب کا خوبصورت اور دل موہ
لینے والا مرتب اور واضح انداز طلبہ علم حدیث کیلئے باعث کشش ہے۔ مشکل سے مشکل مباحث کو
حضرت مفتی صاحب آسانی حل فرماتے ہیں۔

زیر نظر کتاب حضرت مفتی صاحب کی صحیح بخاری کی درسی تقریر ہے۔ چونکہ یہ تقریر بہت
جامع تھی اور طلبہ کی بہت پسندیدہ تھی، اس لئے فائدہ عام کیلئے اس کو کتابی شکل میں ترتیب دیا گیا۔

کتاب کی خصوصیات:

یہ تقریر با تمام مشہور شروحات بخاری کا جامع مگر مختصر نمونہ ہے۔ مدقہ القاری، فتح الباری، شرح
ابن بطال، شرح انکرمافی، فیض الباری، ملامع الدرداری اور فضل الباری کا عام فہم خلاصہ ہے۔ اس
کی ترتیب میں خاص طور پر اس امر کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ تقریر کے الفاظ حضرت مفتی صاحب ہی

کے ہوں۔ ترقیۃ الباب کی مسلسل اور مدلل تشریح، ترقیۃ الباب کا ماقبل اور مابعد سے ربط اور ترقیۃ الباب اور احادیث الباب میں مناسبت و تعلق کیلئے بہترین توجیہات، مشکل الفاظ کے معنی اور ان کی تشریح، باب بلا عنوان یا بسم اللہ اشاء احادیث وغیرہ پر تحقیقی بحث کلام نے کتاب کو چار چاند لگا دیے ہیں۔

اس کتاب کی ترتیب و تدوین میں اول سے آخر تک رفیق محترم حضرت مولانا محمد عمران صاحب دہلوی نے جو کاوش کی ہے اس پر میں ان کا نہایت شکر گزار ہوں، انہوں نے اپنے قیمتی وقت میں سے اس کیلئے پورا وقت دیکر اس کا بالاستیعاب تنقیدی مطالعہ کیا اور صحیح الفاظ کے علاوہ اردو کی لوک پک سنوارنے میں بھی مدد دی۔ اللہ کریم ان کو بھی جزائے خیر عطا فرمائے۔

آخر میں قارئین سے گزارش ہے کہ چونکہ یہ دوسری تقریر ہے اور تقریر کو اگر تقریر کا جامہ پہنایا جائے تو زبان و قواعد کا لحاظ مشکل سے ملحوظ رکھا جاتا ہے لیکن ہم نے پوری کوشش کرتے ہوئے اسے قلم قواعد کا لحاظ رکھتے ہوئے سادہ اور عام فہم انداز میں ترتیب دیا ہے۔ خواست سے بچتے کیلئے حدیث کو پورا ذکر نہیں کیا گیا۔

بشری غلطیوں سے مبرا کوئی بھی نہیں، لہذا کسی بھی کپوڑمگ و حوالے کی غلطی کی نسبت مرتب کی طرف کی جائے نہ کہ صاحب تقریر کی طرف۔

تمام حاملین قرآن و سنت کی خدمت میں عرض ہے کہ وہ حضرت مفتی صاحب کی محنت کے ساتھ درازائی عمر کیلئے دعا فرمائیں اور مرتب و معاون اور ان کے والدین، اقارب و احباب کیلئے بھی خاص طور سے دعائے خیر فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس مجموعہ کو خاص اپنی رضامندی کا ذریعہ بنائے اور اسے شرف قبولیت عطا فرمائے۔ آمین

مقدمة العلم ابتدائی ابحاث

عمومی نصائح:

(۱) تصحیح نیت:

نیت کے معنی قصد القلب یعنی ارادہ ہے اور صحیح نیت یہ ہے کہ دل میں یہ ارادہ کرے کہ جو کچھ اس کتاب میں پڑھوں گا صرف اس لئے کہ اللہ پاک راضی ہوں اور اہل سنت کے تمام عقائد اور قرآن و سنت سے ثابت تمام احکام پر عمل کروں گا۔

ابو عبد اللہ ربیع جو کہ حاکم کے نام سے مشہور ہیں ان کی کتاب معرفت علوم حدیث (جو کہ رسول حدیث کی ابتدائی کتابوں میں سے ہے) اس میں عبدالرحمن بن مہدی کا قول نقل کیا ہے کہ "اگر مجھے کسی کتاب کی تصنیف کا موقع ملا تو اپنی کتاب کی ابتداء بھی اس حدیث (انما الاعمال بالنیات) سے کروں گا اور کتاب کے ہر باب کی ابتداء بھی اسی سے کروں گا۔" اسکی وجہ یہ ہے کہ ہر مسلمان کی خواہش ہوتی ہے کہ جب آخرت میں پیشی ہو تو رب راضی ہو اور رضائے کا اظہار جنت اور مزید انعام و اجر الہی سے ہے تو وہ حاصل ہو، اور مسلمان کی یہ خواہش موقوف ہے ایمان اور اعمال صالحہ پر اور ان دونوں کی صحت موقوف ہے نیت پر کیونکہ منافقین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر "اہم حکم" کہتے تھے یعنی کلمہ پڑھتے اور اعمال میں بھی شریک ہوتے تھے لیکن اس کے باوجود امت کا اجتماع ہے کہ ان کا ایمان معتبر نہیں اور اسی طرح ان کے اعمال بھی معتبر نہیں۔ کیونکہ اعمال بھی ایمان پر موقوف ہیں کیونکہ قرآن پاک میں فرمایا کہ "من عمل صالحاً لم یؤمن" (تو عبدالرحمن نے فرمایا کہ میرے نزدیک دین کا معیار صحیح نیت پر ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ، امام بخاری اور دیگر حضرات سے منقول ہے کہ انہوں نے ذخیرہ احادیث میں سے چند احادیث کا انتخاب کیا تو سب کے انتخاب میں یہ حدیث (انما الاعمال بالنیات) شامل تھی۔

تیسری بات یہ ہے کہ حنفیہ دین کے زمانے میں (امام ذہبیؒ نے اپنی مشہور کتاب "میزان الاعتدال" میں لکھا ہے کہ ۳۰۰ ہجری سے قبل حنفیہ میں اور اس کے بعد متاخرین کا زمانہ ہے) عربی

علوم پر مناصب ملنے تھے لہذا بہت خطرہ تھا کہ لوگ ان علوم کو دنیوی مناصب کیلئے پڑھیں گے تو اس زمانہ میں صحیح نیت پر بہت زور دیا جاتا تھا تا کہ خود طالب علم اور امت کیلئے نافع ہو پھر یہ بات ۳۰۰ ہجری کے بعد سے ۷۰۰ ہجری تک کم ہو گئی، پھر ۱۱۰۰ تک اور کمزور ہو گئی۔ اب یہ ہے کہ اس زمانہ میں مناصب تو ملنے نہیں لہذا یہ خدشہ تو نہیں کہ کوئی وزارت کیلئے بخاری پڑھے گا لیکن اب پھر وفاق المدارس کی سند کو حکومت اور یونیورسٹی والوں نے تسلیم کیا ہے تو اس لئے اس سند کا ایک طرح سے معیار قائم ہو گیا ہے۔ اس لئے دوبارہ اس تحقیق کی ضرورت پیش آئی کہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے پرہیزگار اللہ تعالیٰ تمہاری ضروریات خود پوری کریں گے، آگے اگر دنیا میں کچھ منصب ملے یا نہ ملے اس سے کوئی غرض نہ ہو۔

(۲) عمل صالح:

دوسری چیز یہ ہے کہ عمل درست کرے، عالم کے عمل کا درست ہونا کلی وجہ سے ضروری ہے۔ ایک اس وجہ سے کہ وہ مولوی ہے اور مولوی مسلمان ہی ہوتا ہے لہذا ایک مسلمان کی حیثیت سے عمل صالح ضروری ہے۔ دوسرا یہ کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وارث ہے اور انبیاء عمل کرتے تھے لہذا اس حیثیت سے بھی تقاضا ہے کہ نیک عمل کرے اور تیسرا یہ کہ عالم ایک اسوہ اور نمونہ ہوتا ہے جیسا کہ نبی ہوتا ہے اور اسی لئے وہ وارث بھی ہوتا ہے اور اگر وہ امت کیلئے اسوہ نہیں تو وراثت کا حق بھی نہیں رکھتا۔ چوتھا یہ کہ دنیا کو لحاظ سے بھی اگر دوسروں کو عمل کیلئے کہے گا اور خود عمل نہیں کرے گا تو لوگ طعنہ دیں گے۔

امام احمد بن حنبلؒ کے دور میں ایک بزرگ تھے اور وہ ان سے ملاقات کیلئے آتے تھے تو امام احمدؒ کے درس میں شریک طلبہ سے کہتے تھے کہ ”یا اصحاب اللہ عث اور اذکوة مسلمکم“ اور علم کی زکوٰۃ یہ ہے کہ چالیس میں سے کم از کم ایک حدیث پر عمل کیا جائے۔ اسی طرح آپ پڑھیں گے کہ غلاں محدث کو اتنی دینی لاکھ حدیثیں باؤں میں تو ایک حدیث سے کسی نے پوچھا کہ اتنی حدیثیں کس طرح یاد کریں؟ فرمایا کہ اگر ہم عمل کی کوئی حدیث پڑھ لیتے تو اس پر عمل بھی کرتے لہذا وہ خود دماغ میں محفوظ ہو جاتی اور یاد کرنے میں دماغ پر زور ڈالنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔

کچھ علم حدیث کے متعلق:

حدیث لغت میں بات کو کہتے ہیں۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے فتح البلیغ میں فرمایا کہ ”نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے اقوال اور کلام کو حدیث کہنے کا سلسلہ قرآن پاک کی اس آیت سے ماخوذ ہے
(ولما تبعہ ربتك فحدث)

موضوع علم حدیث:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ نبی اور رسول ہونے کی حیثیت سے کیونکہ انسان
من حیث الانسان علم طب کا موضوع ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مری یا قریشی ہونے
کے اعتبار سے علم الکتاب کا موضوع ہے علم الحدیث کا نہیں۔

علوم کی دو قسمیں ہیں:

(۱) علوم عالیہ جو کہ خود اپنی ذات کے اعتبار سے مطلوب و مقصود ہوں۔

(۲) علوم آلیہ جو کہ دوسرے علوم کیلئے بطور آلہ کے استعمال ہوتے ہیں۔ جیسا کہ علم الطب
اور علم النحو وغیرہ ہیں، پس جتنے بھی علوم آلیہ ہیں ان سب کی غرض و غایت تو الگ ہوتی ہے لیکن کتنے
بھی علوم عالیہ ہیں ان سب کی غرض و غایت ایک ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کا فہم حاصل ہوتا کہ خود
بھی عمل کر سکیں اور دوسروں کو بھی بتائیں اور اللہ کی رضا حاصل ہو۔ تو اس کیلئے عام طور پر یہ الفاظ
کہے جاتے ہیں: الفوز بحاۃ الدارين۔

تدوین علم الحدیث:

یہ بات سمجھ لیں کہ ہر علم ابتداء میں اس طرح مدون نہیں ہوا تھا جس طرح کہ آج ہے، یہی علم
الحدیث بھی ابتدائی حالات اور ابتدائی دور میں اس شکل و صورت میں نہیں تھا۔

علم حدیث کی تدوین کب ہوئی؟

اگر تدوین سے مراد کتابت لیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
زمانہ میں احادیث لکھنے کی ابتداء ہو گئی تھی جیسا کہ خطبہ حجۃ الوداع کے بعد ایک صحابی نے
درخواست کی کہ یہ میرے لئے لکھوادیتجئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ۳۴ مکتوب والا یہی

شہادہ

اور جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ مجھ سے زیادہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی احادیث کسی کے پاس نہیں سوائے عبد اللہ بن عمرو بن العاص کے کیونکہ فائز بن عتبہ دلاکتب۔

اسی طرح یہ واقعہ بھی مشہور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات

میں سب کچھ لکھ لیتے تھے تو بعض قریشیوں نے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کہہ لیتے ہو حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی قسم میں بھی ہوتے ہیں۔ یہ بات انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”تم سب کچھ لکھا کرو، کیونکہ اس زبان پر حق کے سوا کچھ جاری نہیں ہوتا۔“

پہلا دور:

اگر تہذیب و تمدن سے مراد پید و ن صورت ہے جو کہ ہمارے سامنے ہے تو جیسا کہ کل عرض کیا تھا کہ حضرت عمر بن عبدالمطلبؓ نے اپنے گورنروں کو خط لکھے تھے کہ ”انظر واما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکتبوا“ اور مدینہ کے گورنر عبداللہ بن حزم کو خصوصی تاکید کی تھی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی احادیث ان کے دو شاگردوں قاسم بن محمد اور عمرہ بنت عبدالرحمن سے نسخہ اور جمع کرو۔ تو یہ تہذیب حدیث کا پہلا دور تھا اور اس میں صورت مسانید کی تھی کہ ایک ایک صحابی کی مراد بات الگ الگ کر کے لکھی گئیں۔

دوسرا دور:

پھر امام مالکؒ اور ان کے ہم عصروں نے احادیث کو فقہی ترتیب کے اعتبار سے جمع کیا لیکن اس میں صحت کا وہ معیار نہیں رکھا گیا جو کہ بعد میں بخاری و غیرہ میں رکھا گیا، اسی طرح امام ابوحنیفہؒ کی کتاب الآثار و جو کہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ دونوں نے نقل کی ہے جو کبھی ان کی جانب منسوب ہوتی ہے اور کبھی امام ابوحنیفہؒ کی جانب۔ اس کی ترتیب امام ابوحنیفہؒ نے خود لکھی تھی۔ اس کے بعد امام ابوحنیفہؒ کی ایک کتاب مسند بھی ہے جس کے تقریباً نصف ہیں کیونکہ مختلف اشخاص نے اس کو نقل کیا ہے لیکن اس کو خود امام ابوحنیفہؒ نے ترتیب نہیں دیا تھا بلکہ ان کے شاگردوں نے ترتیب دیا۔ اسی طرح عبداللہ بن مبارک اور دکنج کی بھی مسند تھیں۔

تیسرا دور:

یہ امام احمدؒ، عبدالرزاق اور ابو یوسف بن ابی شیبہ کا دور ہے ان کی کتابیں اسی دور میں لکھی گئیں۔

چوتھا دور:

یہ دور امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہؒ کے شاگردوں اور امام بخاریؒ و مسلمؒ و غیرہ کا ہے اس دور میں محدثین نے نیا کام بھی کیا:

- (۱) صحیح اور غیر صحیح کا امتیاز یہ قرار رکھا اور صرف صحیح حدیث کے لکھنے کا اہتمام کیا۔
- (۲) اپنی کتابوں میں ترتیب قائم کی جس طرح پہلے ہوتی تھی کہ کتاب الایمان پھر کتاب العلم وغیرہ کی ترتیب سے ساری احادیث جمع کیں۔
- (۳) اہتمام کیا کہ ایسی ترتیب قائم ہو کہ احمد مجتہدین کے طریق اجتہاد کو واضح کیا جائے اور ان کے اختلافات کی صحت و ضعف کی طرف بھی اشارہ کیا جائے۔
- یہ گویا آخری دور تھا اور اس کے بعد جو مصنفین نے کتابیں لکھیں ہیں وہ الگ سے نہیں بلکہ انہی کتابوں کو بنیاد بنا کر لکھی ہیں، کسی نے الگ سند کے ساتھ ان احادیث کو جمع کیا کسی نے ان کی شرائط پر احادیث جمع کیں۔ تاہم اسامہ المر جال کے فن میں اس کے بعد کافی اہم تصنیفات سامنے آئیں امام حجاج مزنی کی کتاب ”تہذیب الکمال“ امام ذہبی نے میزان الاعتدال، سیر اعلام النبلاء اور حافظ ابن حجر مزی تصنیفات اس فن میں خاص اہمیت رکھتی ہیں۔ لیکن یہ علم اسلام المر جال بھی حدیث کی اوپر مذکورہ کتابوں کے گرد گھومتا ہے۔

مقدمۃ الكتاب

امام بخاری رحمہ اللہ کے حالات

نام و نسب :

آپ کا نام محمد، والد کا نام اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ بن بردزبہ۔ ان میں سے صرف مغیرہ مسلمان ہوئے، انہوں نے بخارا کے گورنر یحییٰ بن ابی جلیح کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا۔ اسی بناء پر امام بخاری کی نسبت بعض دفعہ ابی جلیحی جاتی ہے۔ صحت عربی قبیلہ تھا مغیرہ کا خاندان کیونکہ بخاری تھا اور دیمان کے ہاتھ پر اسلام لائے تھے اس لئے یہ نسبت دلا ما سلام کی ہے۔

حافظ ابن حجر نے امام بخاری کے آپا، اجداد کے بارے میں لکھا ہے کہ مغیرہ کا کتابوں میں کوئی تذکرہ نہیں ملتا جس سے یہ پتہ چلے کہ وہ عالم تھے یا نہیں اسی طرح ابراہیم کا بھی کوئی ذکر نہیں ہے۔ البتہ امام بخاری کے والد اسماعیل کا تذکرہ ملتا ہے کہ انہوں نے علم حدیث حاصل کیا تھا اور خود امام بخاری اپنے والد کے اقوال اور روایات ذکر کرتے ہیں (مثلاً میرے والد نے حماد کو دیکھا کہ انہوں نے عبد اللہ بن مبارک سے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا) انہوں نے وکیع بن الجراح، عبد اللہ بن مبارک حماد بن زید سے حدیثیں سنی اور لکھی تھیں۔ حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ اسماعیل طبعاً راجع کے راوی ہیں۔

تاریخ ولادت اور دیگر حالات :

۱۹۴ ہجری، ۱۳ شوال بعد نماز جمعہ آپ کی ولادت ہوئی۔

لاح الدرداری میں آپ کے متعلق دو قول منقول ہیں :

(۱) ولادت کے وقت ان کی آنکھیں میچ تھیں۔

(۲) آپ پیدائش میں بچہ تھے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا ذکریا نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔

ہے۔

والد کا انتقال آپ کے بچپن میں ہو گیا تھا آپ کی پرورش والدہ نے کی، جو آپ کیلئے دعائیں کرتی تھیں کہ تاجرانہ اور یتیم تھے۔ ایک رات ان کی والدہ نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور خواب میں بشارت دی کہ ان کی آنکھیں ٹھیک ہو جائیں گی، بعد جب دیکھا تو ان کی آنکھیں واقعی

نصیب ہو چکی تھیں۔ یہ زمانہ علم حدیث کی شہرت کا زمانہ تھا اور اس کا بہت جہ چا تھا لہذا امام بخاری نے بچپن سے ہی اپنے علاقے بخارا میں مشائخ سے حدیثیں سنا شروع کر دیں۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ سن ۲۰۵ ہجری میں آپ نے سب سے پہلے دس حدیث کا سامع کیا۔ آپ نے سب سے پہلے اپنے علاقے کے محدثین کے درس میں بیٹھنا شروع کیا جس کے بعد سے آپ کے حافظے کا تہ چارہ طرف ہونے لگا خود کہتے ہیں کہ مجھے بچپن میں ستر ہزار حدیثیں حفظ تھیں۔ اس کے بعد آپ نے اپنی والدہ اور بھائی کے ساتھ حج کا سفر کیا اور تقریباً دو سال مکہ اور دو سال مدینہ میں قیام کیا۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ وہاں چاند کی روشنی میں میں نے دو کتابیں لکھیں۔ ایک تو فتاویٰ الصلحۃ واللعین اور دوسری تاریخ الکبیر ہے۔ پھر وہاں سے واپس ہوئے اور اسفار کا سلسلہ شروع کیا اور مختلف شہروں کے محدثین کے پاس حدیث سننے گئے، آپ خود فرماتے ہیں کہ میں نے کوفہ اور بغداد کے اساتذہ سفر کئے کہ مجھے خود بھی یاد نہیں ہے۔

بغداد کے سفر اس لئے کئے کہ یہ علماء کہاں کام کر رہے تھے۔ اس کے علاوہ حجاز اور جزیرہ و فیروزہ کے بھی اسفار کئے

کتاب لکھنے کا سبب:

آپ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں اپنے استاد اخی بن رابوہی بکلیں میں بیٹھا ہوا تھا کہ انہوں نے کہا کہ کاش تم صرف صحیح احادیث جمع کر لینے تو قلعہ بنی قلیح یعنی میرا دار ہو گیا۔

تصنیف کی ابتداء:

کتاب کی ابتداء تاریخ پر غور کرنے سے ۲۱۶ ہجری میں بنتی ہے کیونکہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ کتاب لکھنے کے بعد یحییٰ بن یحییٰ بن اسمٰعیل بن المدینی اور امام احمد کی خدمت میں پیش کی۔ تو انہوں نے بڑی پسند کی۔ یحییٰ بن یحییٰ کا انتقال سن ۲۳۳ ہجری علی بن مدینی کا انتقال ۲۳۳ ہجری اور امام احمد کا انتقال ۲۴۱ ہجری میں ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ۲۳۰ ہجری تک کتاب مکمل ہو چکی تھی دوسری بات فرماتے ہیں کہ مجھے یہ کتاب لکھنے میں ۱۶ یا ۱۷ سال صرف ہوئے اس حساب سے تصنیف کی ابتداء ۲۱۶ ہجری بنتی ہے۔

تصنیف کی دوسری وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھے خواب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی میں نے دیکھا کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چٹھا جھل رہا ہوں اور

آپ سے کھیاں جٹا رہاں۔ میں نے مہرین سے اس کی تعبیر پوچھی تو انہوں نے کہا کہ تم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے کذب کو دفع کرو گے۔ اس کے بعد میرا ارادہ پختہ ہو گیا۔
مقام تصنیف:

امام بخاریؒ کا قول ہے کہ میں نے یہ کتاب مسجد حرام میں لکھنا شروع کی اور بعض روایات میں کوثر و بخارا کا بھی ذکر ہے۔ محدثین نے اس کی تحقیق یوں کی ہے کہ ابتداء تو مسجد حرام میں کی اور کچھ کام مسجد نبویؐ میں بھی کیا اور باقی کام اسفار میں کبھی بغداد میں کبھی کوفہ میں۔
لکھنے میں اہتمام:

فرماتے ہیں کہ جب بھی کوئی حدیث نقل کرتا تو دو رکعت نفل پڑھتا، استسحارہ کرتا اور جب اطمینان ہو جاتا تو اس کو کتاب میں ذکر کرتا۔ مطلب یہ ہے کہ اصول حدیث کے قواعد کے اعتبار سے جب کوئی حدیث صحیح ہوتی تو اس کو لکھنے سے پہلے نفل پڑھتا، یہ نہیں کہ صحیح و ضعیف کی پہچان کیلئے نوافل پڑھے جائیں۔
عند اللہ مقبولیت:

ایک محدث فرماتے ہیں کہ میں امام شافعیؒ کی کتاب الام اور کتاب الرسائل کا درس دیا کرتا تھا، ایک مرتبہ خواب میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی آپ صلی اللہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم کب تک شافعیؒ کی کتاب کا درس دیتے رہو گے؟ اور میری کتاب کا درس نہیں دیتے، میرے پوچھنے پر آپ صلی اللہ وسلم نے فرمایا کہ میری کتاب بخاری ہے۔
عند اللہ اور عند الناس یہ کتاب اتنی مقبول ہے کہ اس کی سحت پر اجماع ہے۔

کتاب کا مکمل نام

الجامع الصحیح المسند من احادیث رسول اللہ صلی اللہ وسلم

وسنہ و ایامہ

اس کتاب کے مسند ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تمام احادیث مرفوع ہیں، مسند کا

اصلاحی معنی سوانح نہیں ہے۔

احادیث کی تعداد:

امام ابن صلاح فرماتے ہیں کہ غیر مکرر احادیث اس میں چار ہزار ہیں جبکہ مکروہات کے ساتھ مجموعی تعداد ۷۵۷۷ (سات ہزار و سو گتھتر) ہے حافظ ابن حجر کے نزدیک غیر مکرر تین ہزار کے قریب ہیں لیکن ابن صلاح کا قول اسحیح ہے۔
بخاری کی مشہور ترین شروحات:
(۱) فتح الباری:

یہ حافظ الدین امام ابن حجر العسقلانی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۸۵۳ھ کی شہرہ آفاق تصنیف ہے۔ اس شرح کی ابتداء ۸۱۷ھ میں ہوئی اور اختتام شروع رجب ۸۳۲ھ میں ہوا، کل ۲۵ سال میں یہ مکمل ہوئی۔ یہ شرح جب مکمل ہوگئی تو حافظؒ نے ۲ شعبان ۸۳۲ھ بروز اتوار ایک زبردست دعوت کی جس میں تقریباً تمام بڑے لوگ شریک ہوئی اس دعوت پر پانچ سو دینار صرف ہوئے اس شرح کو اطراف کے بادشاہوں نے لکھوایا اور تین سو دینار میں فروخت ہوئی اور اطراف عالم میں مشہور ہوئی۔
(۲) عمدۃ القاری:

یہ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد العینی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۸۵۵ھ کی انتہائی مشہور و معروف تصنیف ہے۔ علامہ عینیؒ کی ولادت "تین تا ب" میں جو حلب کے قریب تین منزل کے فاصلے پر ہے ۷۶۳ھ کو ہوئی۔ یہ حافظؒ ابن حجر سے گیارہ سال بڑے تھے اور انتقال بھی ان کے تین سال بعد ہوا۔ یہ شرح ۸۷۳ھ میں مکمل ہوئی۔
علامہ کا قول ہے ابن حجرؒ نے فتح الباری لکھ کر اس کی شرح کا حق ادا کر دیا ہے۔ لیکن اس میں بھی ترجمہ الباب پر کوئی کلاب نہیں کیا گیا ہے۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ صرف فتح الباری سے صحیح بخاری کا حق ادا نہیں ہوتا بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ فتح الباری اور عمدۃ القاری دونوں نے مل کر حق ادا کیا ہے۔

(۳) ارشاد الساری:

یہ شیخ شہاب الدین احمد بن محمد الخطیب العسقلانی المصری اشافعی رحمۃ اللہ علیہ المتوفی ۹۲۳ھ کی تصنیف لطیف ہے۔ یہ شرح گویا فتح الباری اور عمدۃ القاری کا خلاصہ ہے۔ اس کو شرح قسطلانی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ اس کا تالیف ۷ اربیع الثانی ۹۱۶ھ میں مکمل ہوئی۔

(۳) الکوکب الدراری:

یہ علامہ خمس الدین محمد بن یوسف المکرانی البغدادی الشافعی المتوفی ۷۸۶ھ کی تصنیف لطیف ہے۔ ان کے علاوہ دیگر شرواح یہ ہیں:

(۵) شرح الامام النووی الشافعی المتوفی ۶۷۶ھ

(۶) اعلام السنن الامام ابی سلیمان احمد بن محمد بن ابراہیم الخفاف البغدادی المتوفی ۳۰۸ھ

(۷) شرح الدرر الدیلابی مع فراحم بن سعید المتوفی ۳۰۲ھ

(۸) شرح السنن بطال الامام ابن بطال البغدادی المتوفی ۳۳۳ھ

(۹) شرح ابن اثنین، یہ ابن اثنین اسحاقسی کی شرح ہے حافظ نے بہت سی باتیں ان سے

بھی نقل کی ہیں نویں صدی سے پہلے گزرے ہیں۔

(۱۰) شرح الدرر کشی اسکی پہلی تصنیف، یہ امام محمد بن بہادر بن عبداللہ بدراہم بن ذرکشی المتوفی

۷۹۳ھ کی تصنیف ہے۔

امام بخاریؒ کا مسلک:

(۱) لو اب صدیق حسن خان صاحب نے اپنی کتاب ابجد اعظم میں امام بخاریؒ کو شافعی

المسلک لکھا ہے۔ ابن حجر بھی کہتے ہیں کہ اکثر اختلافی مسائل میں انہوں نے امام شافعیؒ کی تقلید کی ہے۔

(۲) حافظ ابن القیمؒ کی کتاب اعلام الموقعین میں ہے کہ امام بخاریؒ حنبلی تھے اور بعض لوگ

کہتے ہیں کہ یہ عیدی کے شاگرد تھے اور وہ شافعی تھے لہذا یہ بھی شافعی ہو گئے۔

(۳) لیکن صحیح بات وہ ہے جو علامہ جزائریؒ کی کتاب توجیہ النظر میں ہے کہ امام بخاریؒ مجتہد

تھے اور ان کا اجتہاد جس امام کے موافق ہو جاتا اس کی موافقت کر لیتے۔ لہذا اگر کتاب پر گہری نظر

ذاتی جائے تو پتہ چلے گا کہ امام بخاریؒ نے بہت سے مسائل میں امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی تائید کی

ہے۔

صحیح بخاریؒ کی خصوصیات:

(۱) سب سے بڑا امتیاز اس کا یہ ہے کہ اس کی احادیث کی صحت پر امتحان کا اجماع ہے لہذا یہ

بات مشہور ہے کہ اس صحیح الکتب بعد کتاب اللہ صحیح بخاریؒ ہے۔

(۲) دوسرا امتیاز اس کے تراجم ہیں کہ بعض تراجم کی مراد اب تک متعین نہیں ہوئی ہے۔
 (۳) تیسری خصوصیت یہ ہے کہ جب ترجمہ الہاب قائم کرتے ہیں تو عموماً قرآن کریم کی آیت یا حدیث سے کرتے ہیں۔ اپنے الفاظ عام طور پر نہیں لاتے۔
 (۴) چوتھا امتیاز یہ ہے کہ اگر آیت کو ذکر کرتے ہیں تو اس کے مشکل الفاظ کی وضاحت بھی کر دیتے ہیں۔

(۵) یہ ہے کہ اس جیسے الفاظ اگر قرآن پاک میں کہیں اور بھی آئے ہوں تو ان کی طرف بھی اشارہ کر دیتے ہیں۔

(۶) یہ ہے کہ جس مسئلہ کا احباب لاتے ہیں اس کی تاریخ بھی بیان کر دیتے ہیں مثلاً نماز کب فرض ہوئی، اسی طرح روزہ وغیرہ
 (۷) یہ ہے کہ تعلق میں اگر صحیح حدیث لاتے ہیں تو قال کہتے ہیں اور اگر ضعیف حدیث ہوتی ہے تو میضمر یعنی لاتے ہیں۔

(۸) یہ ہے کہ اکثر وہ تعلیقات لاتے ہیں کہ جن کو دوسرے مقام پر موصولاً ذکر کرتے ہیں۔
 (۹) نویں خصوصیت یہ ہے کہ قال بعض الناس کہہ کر امام ابو حنیفہؒ اور بعض دیگر امام شافعیؒ کا رد کیا ہے۔

(۱۰) دسویں خصوصیت یہ ہے کہ ابتداء بھی وحی کی بحث سے کی ہے اور انجام میں بھی وحی کی بحث لائے ہیں۔

رحلت و وفات:

سمرقند کے قریب ایک علاقہ خرنگ ہے۔ امام بخاریؒ نے عید الفطر سے ایک دن پہلے وہاں جانے کا ارادہ فرمایا لیکن راستے میں ہی پیام اجل آگیا اور یمن عید کی رات طم حدیث کا یہ ماہتاب ۶۲ سال اس جہاں سے رخصت ہوا۔ سن وفات ۲۵۶ ہجری ہے۔ آپ کی تدفین بھی خرنگ میں ہی ہوئی۔

کچھ سند سے متعلق:

سند کی تعریف:

ماذا لکن حجتہ نے غلطی فکر میں سند کی تعریف اس طرح کی ہے۔ "السند هو طریق الحق"

یعنی سند و سلسلہ ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل یا تقریر تک پہنچائے۔
مراحل سند:

ہم سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک سند کے تین مرحلے ہیں:

(۱) ہم سے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب تک

(۲) حضرت شاہ صاحب سے مصنفین تک

(۳) ان مصنفین سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک

استاذ محترم حضرت مفتی صاحب کی سند:

(۱) مفتی نظام الدین شاگرد حضرت مولانا سلیم اللہ خان شاگرد شیخ الاسلام حضرت مولانا

حسین احمد الدہلوی شاگرد شیخ البند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب شاگرد مولانا قاسم نانوتوی

صاحب شاگرد حضرت شاہ اقلی صاحب اجازت حضرت شاہ عبدالعزیز سے اور انہیں اجازت تھی

والد محترم حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے۔

(۲) مفتی نظام الدین اجازت و قراءت عبد الواحد صاحب بہاری شاگرد حضرت مولانا

یاسین صاحب بریلوی اجازت از حضرت مولانا فضل الرحمن کچھ مراد آبادی اجازت از حضرت شاہ

عبدالعزیز صاحب از حضرت شاہ ولی اللہ صاحب

(۳) اجازت از قاری طیب صاحب اجازت از محمد شمس اللہ اجازت از شاہ عبدالغنی

اجازت از شاہ عبدالعزیز صاحب از حضرت شاہ ولی اللہ صاحب

(۴) اجازت از قاری طیب صاحب اجازت از علامہ انور شاہ کشمیری صاحب اجازت از

بن علامہ سید محمود آلوی از علامہ آلوی صاحب روح المعانی

(۵) اجازت از شیخ عبدالقاسم اجازت از علامہ زابد الکوثری

نوٹ: حضرت شاہ صاحب سے لیکر امام بخاری تک کی سند کتاب "الایضاح الجنی فی اسانید شیخ

عبدالغنی" میں مذکور ہے۔

باب کیف کان بدء الرحي

الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول الله عز وجل أنا أو حينا اليك
كما أو حينا إلى نوح والنبي من بعده (النساء ۱۶۳)

حدثنا الحميدى ... سمعت عمر بن الخطاب على المنبر يقول
سمعت رسول الله عليه وسلم يقول انما الأعمال بالنيات الحديث.

امام بخاری کے طریقہ افتتاح پر کلام:
اشکال نمبر ۱:

امام بخاری نے خطبہ حمد اور دو ترک کر کے عطا کی مخالفت کی ہے۔
اشکال نمبر ۲:

حدیث اپنی ہریرۃ "کل امر ذی بال لم یبدأ بالحمد فهو اقطع وأبتر موقوف
من کل مریحۃ" کی مخالفت کی ہے۔
جواب عن الاول:

محققین کا طریقہ تصنیف یہی تھا کہ صرف قسم سے کتاب شروع کرتے تھے خطبہ
حمد وغیرہ نہیں لاتے تھے۔ جیسے کتاب الآثار مؤطا امام مالک، مسند احمد بن حنبل وغیرہ
جواب عن الثاني:

اس کے کئی جواب ہیں:
جواب نمبر ۱:

اس روایت کے حلقہ محدثین سے منقول ہے کہ یہ حدیث سند صحیح کے ساتھ نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں لہذا اس کی مخالفت سے فرق نہیں پڑتا۔ لیکن محدثین کے
یہاں یہ جواب مسلم نہیں کیونکہ یہ حدیث مفہوم کے اعتبار سے ثابت ہے۔ عبد القادر راہویؒ
نے اپنی کتاب اربعین، اربعین جہان اور اربعین خزیر نے اپنی کتب میں اس کو نقل کیا ہے اور اس کی
سند میں قرہ بن عبد الرحمن شکرہ فی راوی ہے لیکن پاؤں جو اس کے اس کے متابع بھی موجود ہے
جو سعید بن عبد العزیز ہے اور وہ اس کو مرسل نقل کرتے ہیں لہذا اس حدیث کو بالکل ساقط

الاختیار نہیں کہہ سکتے۔ حافظ ابن حجر تاج الدین سبکی اور امام نووی نے اس حدیث پر مفصل کلام کر کے اس کو صحیح ثابت کیا ہے اور کم از کم درجہ حسن تک پہنچایا ہے اور اصول حدیث کے اعتبار سے بھی یہ حدیث درجہ صحت تک پہنچتی ہے کیونکہ صحیح کے مختلف درجات ہیں کما قال العلامة الکشمیریؒ

(۱) اس حدیث کی سند متصل ہو، راوی ثقہ و ضبط ہو اور روایت شاذ، منکر، یا مطلق نہ ہو۔ (۲) محدثین نے اس کو صحیح قرار دیا ہو۔ (۳) کسی ایسی کتاب میں وہ حدیث موجود ہو جس میں صرف صحیح حدیث جمع کرنے کا اہتمام کیا گیا ہو۔ (۴) راوی پر کوئی شدید کلام نہ کیا گیا ہو۔

اس تفصیل کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ حدیث درجہ ثانی اور ثالث کی بناء پر صحیح ہے لہذا کوئی اور تاویل کرنی پڑے گی۔

جواب نمبر ۴: دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں حمد لکھنے کا ذکر نہیں ہے صرف ابتداء بالمحمد کا ذکر ہے اور امام بخاریؒ نے یقیناً اہتمام کیا ہوگا ورنہ دو رکعت نفل نہ پڑھتے جس میں حمد اور دو سب شامل ہیں۔

جواب نمبر ۳: اسلاف کی متابعت کیلئے یہ طریقہ اختیار کیا مثلاً امام مالکؒ وغیرہ

جواب نمبر ۴: قرآن پاک کی ابتداء وحی کی اتباع کی۔

جواب نمبر ۵: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط کی اتباع کی ہے۔

جواب نمبر ۶: حمد صلوة کا حکم خطبہ کیلئے ہے کتب کیلئے نہیں

جواب نمبر ۷: حضرت شیخ الحدیث مولانا ذکریا صاحبؒ فرماتے ہیں کہ خواب میں مدینہ کی حاضری ہوئی تو بخاری پڑھانے کا حکم ہوا میں نے عذر کیا کہ میرے پاس مراجعت کیلئے کتب نہیں ہیں تو امام بخاریؒ قریب بیٹھے فرمانے لگے کہ تم پڑھو میں تمہارے ساتھ ہوں تمہاری مدد کرتا رہوں گا۔ میں نے شروع میں خطبہ نہ ہونے کے متعلق جو تو جہالت ہم ذکر کرتے ہیں شروع کیں تو امام بخاریؒ نے فرمایا کہ دراصل بات یہ تھی کہ میں نے مسلسل کتاب تو لکھی نہیں بلکہ الگ الگ اجزاء لکھتا رہا لہذا حمد وغیرہ کو یکجا کرتے وقت لکھنے کا ارادہ تھا لیکن یکجا کرنے کا موقع نہ مل سکا۔ لیکن یہ جواب مسلم نہیں کیونکہ بیان ہو چکا ہے کہ بخاری

شریفسہ ۲۳۳ء میں مکمل ہوگئی تھی اور اسی طرح نوے ہزار آدمیوں نے امام بخاری سے بخاری شریف پڑھی ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بخاری شریف کو یکجا جمع نہ کیا گیا ہو اور ویسے بھی خواب حجت نہیں ہے۔

بحث ابتداء بالوحی کی وجہ:

دیگر امر کے خلاف امام بخاریؒ نے کتاب کی ابتداء وحی کی احداث سے کی ہے جبکہ امام مسلمؒ نے سند کی بحث سے ابتداء کی ہے، امام ابو داؤدؒ نے طہارت سے ابتداء کی ہے کیونکہ ابو داؤد شریف فقہی ترتیب پر مرتب ہے اور نماز دین کا ستون ہے اور نماز بغیر طہارت کے مقصور نہیں ہے۔ ابن ماجہؒ نے علم سے ابتداء کی ہے کیونکہ احکام کیلئے بنیاد کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس ہے۔ دو قیاس جس کا استناد نص کی طرف ہو اور نص میں اس کی نظیر بھی ہوتا کر اس نظیر کے ذریعہ علت نکالی جاسکے اور اجماع بھی وہی معتبر ہے جس کا استناد کتاب اللہ و سنت کی طرف ہو۔ تو اصل بنیاد کتاب اللہ و سنت ہے اور ان کا تعلق وحی سے ہے چاہے جلی ہو یا غلی۔ اور دوسری وجہ بعض حضرات نے ذکر کی ہے کہ مخلوق کا تعلق خالق کے ساتھ وحی پر بناء ہے کیونکہ وحی کے ذریعہ ہی ذات الہی، صفات اور احکام کا علم ہوتا ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

ترجمہ الباب کو اگر ظاہر پر محمول کیا جائے تو مقصد کہ وحی کے ابتدائی حالات کا بیان کرنا ہے۔ اب اشکال ہوگا کہ باب میں صرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہی ترجمہ الباب سے مناسبت رکھتی ہے۔ (باقی احادیث کا بظاہر ترجمہ الباب سے کوئی تعلق نظر نہیں آتا) اس بارے میں محدثین کے متعدد اقوال ہیں:

قول نمبر ۱:

علامہ بدر الدین عینیؒ اور حافظ ابن حجرؒ کا قول ہے کہ امام بخاریؒ کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کیف کان سے ابواب ہائے حدیثیں جیسے کیف بدہ النجس، کیف بدہ الاذان اور اس سے مقصد صرف ابتدائی کیفیت بیان کرنا نہیں ہوتی بلکہ تمام حقائق کا بیان کرنا مقصود ہوتا ہے

اس بناء پر تمام احادیث کی مناسبت ظاہر ہے۔

قول نمبر ۲:

علامہ سندھیؒ فرماتے ہیں کہ بدھ کی اضافت وحی کی طرف یہاں یہ ہے اور مطلب یہ ہے
 ”کیف کان بدء امر الدین و امر النبوۃ الذی ہو الوحی“
 قول نمبر ۳:

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ مقصد یہ کہ وحی مخلوق اور غیر مخلوق کی ابتداء کیسے
 ہوئی؟ کہاں سے ہوئی اور ہمارے پاس کیسے پہنچی۔ تو ثابت ہے کہ وحی ہمارے پاس اساتذہ
 کے واسطے سے پہنچی اور ان کو ان کے اساتذہ سے اس طرح سلسلہ در سلسلہ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ذریعہ پہنچی اور آپ کو سن جانِب اللہ القاء فی القلب، من وراء الحجاب یا بار سال
 الملک پہنچی تو مبدء الوحی، ابتداء الوحی اور کیفیۃ الوحی سب معلوم ہو گئے اس صورت میں تمام
 احادیث ترجمۃ الباب سے مناسبت رکھتی ہیں۔

قول نمبر ۴:

حضرت شیخ الہندؒ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب میں بدء، کیف اور وحی کے الفاظ ہیں۔ تو
 کیف سے کیفیت زمانی اور مکانی عام مراد لیں گے اور موحیۃ الیہ و مبعوث الیہم کی
 کیفیت کو بھی شامل کر لیں گے اور بدء کو بھی عام لیا جائے تو مندرجہ بالا چار صورتوں کو بھی
 شامل ہو جائے گا اور وحی سے بھی وحی مخلوق، غیر مخلوق، بتلکی القلب، بار سال الملک اور من وراء
 الحجاب سب مراد لیں اس صورت میں تمام احادیث کی مناسبت واضح ہوگی۔

قول نمبر ۵:

حضرت شیخ کا قول ثانی: اس باب میں عظمت وحی کا بیان ہے کہ وحی من جانب اللہ
 ہے اور اللہ تعالیٰ بھی عظیم ہیں، لانے والا فرشتہ بھی عظیم، نبی بھی عظیم، قرآن بھی عظیم اور
 امت محمدیہ بھی عظیم ہے۔

قول نمبر ۶:

علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے بعد وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا تھا

اور زمانہ قدرت تقریباً چھ سو سال پر محیط رہا تو اس باب کا مقصد ہے کہ دوبارہ وحی کیسے شروع ہوئی تو ثابت ہے کہ آپ کو نبوت عطاء کی گئی اور سلسلہ وحی شروع ہوا تو وحی کی ابتداء بھی معلوم ہوئی اس لحاظ سے مناسبت احادیث ظاہر ہے۔

شاہ صاحبؒ کے قول کی تائید ابن حجرؒ اور علامہ حنفیؒ کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ بدء کا استعمال دو طرح سے ہوا ہے (۱) بدء (۲) لم یسئلوا بضم اللہاء والذال و نشدید اللواو معتل بمعنی ظہور۔ اس دوسرے معنی کے اعتبار سے مذکورہ قول کی تائید ہوتی ہے۔

قول نمبر ۷:

حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحبؒ فرماتے ہیں کہ کافی جستجو کے بعد معلوم ہوا کہ امام بخاریؒ نے ۳۰ مقامات پر لفظ کیف سے باب باندھا ہے ۲۰ جگہ جلد اول میں اور ۱۰ جگہ جلد ثانی میں۔ تو غور کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ جہاں کہیں کسی قسم کا اختلاف ہو تو امام بخاریؒ باب کو کیف سے مصدّر کرتے ہیں مثلاً باب الاذان اور باب الخیض میں اختلاف روایات کو ظاہر کرنے کیلئے کیف سے باب باندھا ہے اس مقام پر بھی احادیث وحی میں اختلاف ہے اور اقسام وحی میں بھی اختلاف ہے بعض علماء کے یہاں سات اقسام ہیں اور بعض کے یہاں چار ہیں۔

قول نمبر ۸:

بعض علماء فرماتے ہیں کہ بدء کے لفظ میں تاویل کریں گے اس طور پر کہ بدء کے لفظ سے اول کو مراد نہیں ہے بلکہ اس میں امتداد مراد ہے اور امتداد میں شروع سے لیکر آخر تک تمام وقت اس میں شامل ہوتا ہے۔

قول نمبر ۹:

دیگر بعض علماء فرماتے ہیں کہ اگر تاویل نہ کریں بلکہ ظاہر پر محمول کریں تو بھی اشکال نہیں ہے کیونکہ باب کی ہر ہر حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت ضروری نہیں ہے بلکہ کسی ایک حدیث سے ثابت ہونا کافی ہے اور یہاں حضرت عائشہؓ کی حدیث سے ترجمۃ الباب

ثابت ہے لہذا کوئی اشکال نہیں ہے۔

باب کیف الخ ترکیبی حیثیت:

حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی کا قول ہے کہ اس عبارت کو تین طرح سے پڑھا جاسکتا ہے۔

(۱) باب تخرین کے ساتھ بغیر اضافت۔ (۲) باب مرفوع اضافت کے ساتھ مابعد کو مضاف ہے۔ (۳) ساکن پڑھا جائے اور مابعد مستقل کلام ہو۔

اشکال:

کیف استلہامیہ تو صدارت کلام کا تقاضا کرتا ہے جبکہ یہاں کیف درمیان کلام میں ہے۔

جواب:

(۱) بعض نسخوں میں باب کا لفظ محذوف نہیں ہے جیسے کہ ابو ذر اور اصیلی کی روایت میں ایسا ہی ہے۔

(۲) جن نسخوں میں موجود ہے تو جواب یہ ہے کہ کیف علی الاطلاق صدارت کا تقاضا نہیں کرتا بلکہ کلام بدخول علیہا کی صدارت چاہتا ہے اور یہاں کیف اپنے جملہ دخول علیہا کے صدر میں واقع ہے۔
بدء کا استعمال:

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ اس کا استعمال دو طرح سے ہوا ہے (۱) بدء بالہمززة باب فتح سے بمعنی ابتداء کرنا (۲) بُسَلُوْا باماء ردائ کے ضم کے ساتھ اور واو کے ساتھ بمعنی ظاہر ہونا۔

وحی کی فتویٰ تحریف: یہ لفظ لغت میں کئی معنی میں مستعمل ہے:

(۱) الاعلام فی الحفاء (۲) الاشارة السريعة (۳) حافظہ علامہ بیہقی نے امام جوہری کے حوالے سے نقل کیا ہے وحی کا اطلاق کتاب (۳) رسالت اور (۵) البہام پر بھی ہوتا ہے

وحی کی اصطلاحی تعریف:

اصطلاح شریعت میں وحی کہتے ہیں کلام اللہ المنزل علی رسول من الرسل اور فی من الانبیاء۔ اس معنی کے لحاظ سے اس کلام پر بھی وحی کا اطلاق ہوتا ہے جو فرشتے کے واسطے سے نازل ہوا ہو اور اس کلام پر بھی جو بغیر واسطے کے نازل ہوا ہو مناناً ہو یا بقسط۔

اقسام وحی

پہلی تقسیم:

وحی کی دو قسمیں ہیں (۱) وحی متلو (۲) وحی غیر متلو۔ دونوں میں فرق یہ ہے کہ وحی متلو میں الفاظ اور معنی دونوں من جانب اللہ ہوتے ہیں جبکہ غیر متلو میں مفہوم من جانب اللہ ہوتا ہے اور الفاظ نبی کے ہوتے ہیں لیکن جبہ ہے کہ قرآن میں روایت بالمعنی جائز نہیں البتہ حدیث میں جائز ہے۔

دوسری تقسیم:

علامہ فخر الاسلام بڑوٹی فرماتے ہیں کہ وحی دو قسم پر ہے (۱) ظاہری (۲) باطنی۔ باطنی میں کلام اللہ بغیر واسطے کے دل میں اترتا ہے اور ظاہری بذریعہ ملک وحی کو کہتے ہیں۔

تیسری تقسیم:

حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ وحی چار قسم پر ہے: (۱) کلام اللہ من وراء الحجاب (۲) القام فی القلب (۳) وحی مناناً (۴) بواسطہ الملک۔

چوتھی تقسیم:

حضرت علامہ آکوٹی فرماتے ہیں کہ وحی تین قسم پر ہے (۱) من وراء الحجاب (۲) بذریعہ ملک (۳) القام فی القلب مناناً کان او بقسط۔

پانچویں تقسیم:

علامہ سبکی صاحب روشن الاف فرماتے ہیں کہ وحی کی سات قسمیں ہیں (۱) مناناً (۲) مثل سلسلۃ الجرس (۳) نطق فی الروح (۴) قبض الملک رجلاً (۵) جبریل علیہ السلام کا اپنی اصلی صورت میں آنا (۶) کلام من وراء الحجاب (۷) وحی بذریعہ اسرار الملک۔

امام شعبیؒ فرماتے ہیں کہ ابتداء میں حضرت اسرار ثعلبی علیہ السلام تین سال تک وحی لاتے رہے پھر حضرت جبریل مقرر ہوئے۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر وحی یا بلا واسطہ آتی ہے یا بالواسطہ یہ تمام قسموں کو شامل ہے۔
رسول کی تعریف:

إِنَّمَا بُعِثَ اللَّهُ إِلَى الْمَخْلُوقِ لِتَطْلُغَ أَحْكَامُهُ أَوْ يَهْضُمَ ظُلْمَ الْإِنْسَانِ كَيْفَ يُمْسِكُ لَكَ تَاكِ جِبْرِيلُ كَوَيْهِ يَ تَعْرِيفُ شَامِلُ هُوَ جَاءَ۔
اصطلاحی تعریف:

وہ بندہ جس کو اللہ تعالیٰ نے بندوں کی ہدایت کے لئے مبعوث کیا ہو۔
نبی اور رسول میں فرق:

(۱) بعض کے یہاں مصداق ایک ہی ہے صرف اعتباری فرق ہے (۲) رسول وہ ہے جس کو جدیدہ شریعت ملی ہو بخلاف نبی کہ اس کو جدیدہ شریعت ملنا ضروری نہیں (۳) رسول کے پاس کتاب ہو بخلاف نبی (۴) رسول کے جھٹلانے والوں پر عذاب آتا ہے اور نبی کے جھٹلانے والوں پر عفو عذاب نہیں آتا (۵) اصلی فرق: کہ رسول کے پاس جدیدہ کتاب ہو یا کا فرقہ کی ہدایت کیلئے مبعوث ہو اور نبی سابقہ قوم کی ہدایت کیلئے مبعوث کیا گیا ہو۔
صلی اللہ علیہ وسلم:

صلوٰۃ کا معنی: نسبت الی اللہ ہو تو پھر معنی ہے نزول رحمت، اِلٰی الْمَلٰٓئِكَةِ يَهْوُوْهُ بِمَعْنٰی مَغْفِرَتِ الْمَالِ الْعِبَادِ يَهْوُوْهُ دَعَا مَالِ الْوَحْشِ يَهْوُوْهُ تَجِدُ الْفَنَلِ۔
حکم صلوٰۃ:

عمر میں ایک مرتبہ فرض ہے بکلیں میں نام مبارک آنے پر ایکن مرتبہ واجب پھر مستحب ہے۔

وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: إِنَّمَا نُوحِيْنَآ إِلَيْكَ مَا نُوْحِيْنَآ إِلَى قَوْمِ الْآلِهَةِ۔ امام بخاریؒ کی عادت ہے کہ قرآن کریم میں جہاں کلام یا صراحتہ اشارہ ہو تو وہاں آیت کریمہ

کو ذکر فرماتے ہیں اور یہاں اس آیت کریمہ کو منتخب کیا ہے کیونکہ لوگوں کو اسکا حال تھا کہ آپ نبی ہیں تو آپ کو موسیٰ علیہ السلام کی طرح یکشت کتاب کیوں نہیں ملتی تو جواب ہوا کہ موسیٰ کے علاوہ اور بھی نبی گزرے ہیں جن کو یکشت کتاب نہیں دی گئی اور لوگوں کا طریقہ تھا کہ مدعی نبوت کو جانچنے کیلئے اس کے حالات اور انبیاء سابقین کے حالات کا موازنہ کرتے اگر حالات متعلق ہوتے تو نبوت کو تسلیم کرتے ورنہ نہیں تو گویا اس آیت میں ارشاد ہے کہ آپ صفت وحی میں انبیاء سابقین کے ساتھ موافق ہیں لہذا ان لوگوں کو چاہئے کہ آپ کی نبوت کو تسلیم کریں۔

آیت کے انتخاب کی وجہ:

وحی کی کثیر آیات میں اسی کو منتخب کیا کیونکہ اس میں اور اس سے متصل آیات میں ایسے امور کا ذکر ہے جن کا ذکر دوسری جگہ کم از کم ایک ساتھ نہیں ہوا ہے مثلاً (۱) وحی کی تشبیہ دیگر انبیاء کی وحی کے ساتھ (۲) کلم اللہ سے انواع وحی کی طرف اشارہ ہے (۳) آگے ماننے اور نہ ماننے والوں کے انجام کا ذکر ہے۔

حضرت توح علیہ السلام کی تخصیص:

ہجہ تخصیص یہ ہے کہ (۱) نوح علیہ السلام پہلے تشریحی نبی ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریحی نبی ہیں (۲) نوح علیہ السلام کی قوم نے عناداً تکذیب کی تو ان پر عذاب آیا تو اشارہ ہے کہ اگر تم لوگ بھی تکذیب کرو گے تو عذاب تم کو بھی گھیر لے گا۔ لیکن ان وجوہ کو علامہ یحییٰ نے رد کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام پر وحی تشریحی آئی تھی اور پہلا عذاب قاتل پر آیا تھا اور پھر خود یہ وجہ بیان کی ہے کہ نوح کیونکہ آدم جانی ہیں اس لئے ان کا ذکر کیا ہے۔ لیکن جمہور کہتے ہیں کہ اگر یہی وجہ تشبیہ ہے تو پھر حضرت آدم علیہ السلام تشبیہ کے زیادہ مستحق تھے۔

حدیث کا شان و رود:

حافظ ابن حجرؒ اور علامہ یحییٰ نے طبرانی کے حوالے سے مباحرام قیس کا واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک آدمی ایک عورت کا شہداء لیا تھا لیکن عورت نے شادی کیلئے ہجرت کی شرط لگائی تو اس

آدمی نے اسی نیت سے ہجرت کی یہ بات آپ صلی اللہ علی وسلم تک پہنچی تو آپ نے خطبہ ارشاد فرمایا کہ ”ہا ایہا الناس إنما الأعمال بالنيات الخ الحدیث“
استنباط مسئلہ:

اس حدیث سے مجتہدین نے نیت فی الموضوع کا مسئلہ مستحب کیا ہے۔

قول امام سیوطی:

حدیث میں اعمال بھی جمع ہے اور نيات بھی جمع ہے اور امام سیوطی کا قول ہے کہ
الجمع بمقابله الجمع يقتضى انقسام الاحاد على الاحاد فهذا هو العمل کیلئے
الگ سے نیت کرنا ضروری ہے اور ایک روایت میں نیت مفرد اور اعمال جمع آیا ہے تو اس
صورت میں تو جہ یہ ہوگی کہ نیت قلب سے متعلق ہے اور قلب مفرد ہے جبکہ اعمال جوارج
سے متعلق ہیں اور جوارج زیادہ ہیں۔ حدیث کا پہلا جملہ بمنزل شرط کے ہے اور مابعد بمنزل
جزا کے ہے۔

ترجمہ الباب کے ساتھ حدیث کی مناسبت:

(۱) بعض علماء فرماتے ہیں کہ ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت تو نہیں ہے لیکن اس
حدیث کو اپنی نیت حسنہ کے بیان کیلئے لائے ہیں۔

(۲) دوسرا قول یہ ہے کہ طلبہ کو حسن نیت پر ابھارنے کیلئے لائے ہیں۔

(۳) تیسرا قول یہ ہے کہ یہ حدیث کتاب کیلئے بطور مقدمہ کے لائے ہیں۔ بعض دیگر
علماء نے ابن مہدی کا قول نقل کیا ہے کہ جو بھی تصنیف کرے اسے چاہئے کہ اس حدیث سے
ابتداء کرے اگر میں کتاب لکھتا تو اس حدیث سے ابتداء کرتا۔

(۴) چوتھا قول علامہ انور شاہ کشمیری کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ غفل کی دو جانب ہیں (۱)
ثبوت عمل (۲) صدور عمل ثبوت عمل تو وحی سے متعلق ہے لیکن صدور عمل کیلئے نیت کی
ضرورت ہے تو ترجمہ الباب سے ایک جانب کی طرف اشارہ ہے اور حدیث سے دوسری
جانب اشارہ ہے۔

(۵) پانچواں قول: حدیث میں ہجرت کا ذکر ہے اور ترجمہ الباب میں ولی کا ذکر ہے

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے ہجرت کی، ایک غار حراء کی طرف دوسری مدینہ کی طرف اور وحی ہجرت اول کے بعد شروع ہوئی۔

(۶) چنانچہ قول: حدیث میں ہجرت کا ذکر ہے اور وحی ہجرت الی المدینہ کے بعد غالب ہوئی۔

(۷) اساتو اس قول: وحی متلو قبل ہجرت شروع ہوئی اور وحی غیر متلو بعد ہجرت شروع ہوئی اور وہ وحی غیر متلو ہی ”انما الاعمال بالنیات“ ہے۔

(۸) آٹھواں قول: آیت کی وحی دیگر انبیاء کے ساتھ مشترک ہے اور دیگر انبیاء کو اخلاص کا حکم دیا گیا تھا جیسا کہ آیت ”وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ“ میں ہے تو اب اس اخلاص کا مطلب اس حدیث میں بیان ہے لہذا مناسب و واضح ہے۔

(۹) نوں قول: حضرت شیخ البند فرماتے ہیں کہ یہ مسلم ہے کہ وحی وہی ہے کسی نہیں لیکن پھر بھی انتخاب حسن اخلاق کے طہر و ابروں کا ہوتا ہے لہذا آپ کی طرف جو وحی ہوئی وہ اس لئے کہ آپ حسن اخلاق کے مالک ہیں۔

قول فیصل:

اس سلسلے میں قول فیصل یہ ہے کہ اس حدیث کی ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت نہیں ہے بلکہ اس حدیث کو بطور مقدمہ ملائے ہیں اور اصل کتاب کتاب الایمان سے شروع ہوئی ہے اس باب کو لانے کی غرض وہ باتیں ہیں:

(۱) عقلت وحی کا بیان (۲) حسن نیت پر اُجماع

حدثنا الحمیدی: ابتداء حمیدی سے کہ ہے یہ قریشی کی ہیں اور حدیث ثانی امام مالک سے نقل کی ہے وہ مدنی ہیں تو اس بات کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ وحی مکہ سے شروع ہوئی اور غلبہ مدینہ منورہ میں ہوا یہ حدیث اخبار احاد کے قبیل سے ہے اسے صرف حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نقل کیا اور بعد میں ملکہ نے نقل کیا۔ (حوالہ راجع)

الحديث الثانی:

عن عائشة أم المؤمنين كيف يأتيك الوحي فقال أحياناً

ہاتھنی مثل صلصلة الحرس النخ
قیدام المؤمنین:

یہ قرآن کریم سے ثابت ہے لقولہ تعالیٰ وازواجہ امہاتہم
امہات کا لفظ صرف عظمت اور حرمت کیلئے ہے ورنہ باقی احکام ماؤں کی طرح
نہیں ہیں مثلاً عام حالات میں بنت الام سے نکاح ناجائز ہے لیکن حضرت عثمان اور حضرت
علی رضی اللہ عنہما نے حضور کی صاحبزادیوں سے نکاح کیا تھا۔
مسئلہ:

آیا امہات المؤمنین کو مردوں کی بیچ میں امہات المؤمنات کہنا جائز ہے؟

جواب:

قائدہ کی رو سے تو جائز ہے مگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مراد منع منقول ہے
مگر کسی عورت نے آپ کو یا امہ کہا تو آپ نے جواب میں فرمایا "لست بامک النساء
رجالکم" میں تیری ماں نہیں ہوں بلکہ تمہارے مردوں کی ماں ہوں ویسے بھی ام کہنا حرمت
کیلئے اور حرمت والا پہلو مردوں میں ہے عورتوں میں ہے نہیں تو کیا ضرورت ہے؟
بعض حضرات جب اللہ جل امہات المؤمنات کے جواز کے قائل ہیں مگر اس طرح
حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو خال المؤمنین اور حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کیلئے خالہ المؤمنین
کہنا سلف سے منقول نہیں ہے۔

ان حالات بن هشام سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النخ
یہ ابو جہل (عمرو بن ہشام) کے حقیقی بھائی تھے فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور
غزوہ بدر موک میں شہید ہوئے۔

احتمال:

(۱) اگر اس مسئلہ کے دوران حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا موجود تھیں تو یہ حدیث مسانید
عائشہ میں سے ہے۔

(۲) اگر حادث بن ہشام نے انہیں بعد میں بتایا تو مسانید حادث میں شمار ہوگی۔ اور

حضرت حارث بن ہشام کا سوال ملک کی بناء پر نہیں تھا بلکہ کیفیت وحی کے بارے میں تھا۔
سوال عن الکلیف :

کیف سے سوال وہاں ہوتا ہے جہاں نفس مٹے کا یقین اور علم ہو لیکن نسبت معلوم نہ ہو جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا ”وَبِأَرْسِي كَيْفَ نَحْيِي الْمَوْتَى“۔

احیاءاً بالنبی مثل صلصلة الحرس النع

یہاں پر دو احتمال ہیں ایک یہ کہ صلصلة الحرس بواسطة ملک ہو دوسرا یہ کہ بدون واسطہ ملک ہو۔ اب صلصلة الحرس کیا ہے؟ اس بارے میں علماء کے چند اقوال ہیں
(۱) صوت الملك یعنی یہ خود فرشتے کی آواز ہے۔

(۲) حضرت مولانا حسین احمد مدنی فرماتے ہیں کہ ”ہو صوت ایتیان الملك“ یعنی فرشتے کے آنے کی آواز ہے جیسے کہ گازی کے آنے وقت انجن کی آواز آتی ہے۔
(۳) صوت جناح الملك یعنی فرشتے کے پروں (پازوں) کی آواز ہے۔

(۴) خود وحی کی آواز ہے۔

حدیث میں آتا ہے کہ جب خداوند تعالیٰ کوئی فیصلہ فرماتے ہیں تو فرشتے تسلیم پر وہی کو بلاتے ہیں تو اس آواز سے وحی آنے کا علم ہوتا ہے۔

(۵) حضرت علامہ انور شاہ مٹھیہ فرماتے ہیں کہ یہ کلام نفسی کی آواز تھی۔ اب اس بارے میں اختلاف ہے مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ کلام نفسی کی صوت نہیں ہے جبکہ محدثین صوت کے قائل ہیں امام بخاری جلد ثانی میں صفات باری تعالیٰ میں صوت کو جابہت کریں گے۔

(۶) حضرت مولانا ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہ صوت عقل حواس سے پیدا ہوتی ہے جیسے کوئی کانوں میں انگلیاں ڈال دے تو اسے ایک آواز محسوس ہوگی اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عقل وحی کے وقت عالم سفلی سے کٹ کر عالم بالا سے مل جاتا تھا اس سے آپ کو یہ آواز محسوس ہوتی تھی۔

اشکال:

کے ہوتا ہے جبکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔

(۲) منصوبہ خرج الکفافہ ہے۔

اشکال:

وحی کی تو اور بھی صورتیں ہیں مگر حدیث میں صرف دو ہی مذکور ہیں باقی متراک ہیں۔

جواب:

بکہ ایسی صورتیں ہیں جو انبیاء کے ساتھ خاص نہیں جیسے الہام اور بعض صورتیں قلیل الوقوع ہیں جیسے کام یہاں صرف عام اور مشہور کو ذکر کیا ہے دیگر کو چھوڑ دیا ہے۔ واللہ اعلم

بالصواب

قال عائشة:

یہ قول سند سابق سے منقول ہے اس لئے حرف عطف نہیں لائے اور سے مقصد شدت وحی کی تفصیل بیان کرنا ہے۔

لیتفہد۔۔۔ اس کا معنی ہے رگ کھلنا جس طرح رگ کھلنے سے خون بہتا ہے اسی طرح پسینہ مبارک بہتا تھا۔

ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت:

(۱) حدیث میں وحی کی کیفیت کا ذکر ہے مناسبت ظاہر ہے۔

(۲) حدیث میں دو صورتیں مذکور ہیں ابتداء ان میں سے کبھی ایک صورت کے ساتھ یقیناً ہوئی ہوگی۔

(۳) انہی دو صورتوں سے سابقہ انبیاء علیہم السلام کے پاس وحی آتی تھی۔

الحديث الثالث

حدثنا يحيى بن بكير عن عائشة قالت: اول ما بدئ به.....

پورے باب میں صرف یہی حدیث مکمل طور پر ترجمہ الباب کے مناسب ہے کیونکہ اس میں ابتداء وحی کا ذکر ہے۔

اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة

فی فتوم۔۔۔

نبوت کیلئے تمہید روایا وصال دہے تاکہ انس پیدا ہو جائے ورنہ فرشتے کے اچانک آنے سے آپ پریشان ہو جاتے اس لئے انس مع الوقی کیلئے پہلے خوابوں کا سلسلہ شروع کیا گیا اور دیگر علمائیں مثلاً راستے میں حجر اور شجر کا سلام کرنا بھی اسی انس کیلئے تھا اور خواب تقریباً چھ ماہ آتے رہے اسی لئے تو حدیث میں مومن کے خواب کو نبوت کا چھیا ایسا اس حصہ کہا گیا ہے کیونکہ چھ ماہ ۲۳ سالہ نبوت کا چھیا ایسا اس حصہ ہے۔ علماء کا اجماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب وحی ہوتا ہے بخلاف عام لوگوں کے کہ اگر وہ شرع کے خلاف کوئی بات دیکھیں تو اس پر عمل کرنا درست نہیں ہے۔

اشکال:

اگر انبیاء کا خواب وحی ہے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسمعیل علیہ السلام سے کیوں مشورہ کیا کہ فلا نظر ماذا تری۔

جواب:

حضرت ابراہیم و حضرت اسمعیل علیہما السلام دونوں کو معلوم تھا کہ یہ وحی ہے اس لئے تو جواب دیا کہ بما است الفعل ما نؤمن البتہ بنے کو پہلے سے خبردار کرنا وحشت کو دور کرنے کیلئے تھا۔

اشکال:

خواب میں تو بنے کو ذبح کرتے دیکھا حالانکہ تعبیر میں مینڈ سا ذبح ہوا؟

جواب:

(۱) ابن العربی کا قول ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تعبیر درست نہیں سمجھے اس لئے مینڈھے کے ذبح کو بنے کے ذبح سے تعبیر کیا لیکن علماء نے ابن العربی کے قول کی تردید کی ہے کہ یہ شان رسالت کی تقصیر ہے۔

(۲) حضرت مولانا انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ خواب میں جو دیکھا تھا وہی ہوا کیونکہ خواب میں ذبح کا ابتدائی فعل دیکھا تھا چار ذبح کرتے نہیں دیکھا تھا اور یہی کچھ ظاہر

میں بھی ہوا۔

(۳) حافظ ابن القیم فرماتے ہیں کہ بے کوزخ کرنے کا حکم تھا مگر یہ خنق قبل العمل کے قبیل سے ہے۔

الروایا الصالحة . . .

حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ بعض روایات میں الروایا الصالحة اور بعض میں الواضحة منقول ہے۔ الصالح کا معنی خوش کن، حیرت انگیز عمدہ اور عربی میں اس کی دو طرح سے تفسیر ہوئی ہے۔ (۱) مایس باضغات احلام (۲) جس کی تفسیر سامنے آجائے اور اس میں غلطی کا احتمال نہ ہو۔

من النعم . . .

یہ قید روایت العین سے احتراز کیلئے ہے۔

من الوحی . . .

حافظ ابن حجر اور علامہ محیی نے من کو ابتدا ایہ اور تعضیہ دونوں مانا ہے۔

فلن الصبح . . .

فلن کا معنی بھانڈا ہے یعنی جس طرح رات کے بعد صبح کا آنا یقینی ہے ایسے ہی ان روایا صالحہ کے تعبیر یقینی ہوتی تھی۔

فلن الصبح کے ساتھ تکیہ میں دو احتمال ہیں

(۱) پر تکیہ یقینی ہونے کے اعتبار سے ہے۔

(۲) جس طرح صبح صادق سے رات کا اندھیرا نہ رہ گیا ختم ہوتا ہے اور آخر کار روشنی

غالب آجاتی ہے اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ظہور سے آہستہ آہستہ جہالت کے اندھیرے ختم ہوئے اور نبوت کی روشنی غالب آگئی۔

ثم حجب الیہ الحلاء . . .

حجب مجہول ہے حافظ ابن حجر کا قول ہے کہ مجہول لانے میں اشارہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خلوت بوجہ کسی دنیاوی پریشانی کے نہیں تھی بلکہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے خلوت محبوب کر دی گئی تھی۔

خلوت کا فائدہ:

- (۱) خلوت میں آدمی کو اپنی حقیقت پر غور کرنے کا موقع ملتا ہے۔
 - (۲) کائنات میں تدبیر و فکر کیا جاسکتا ہے۔
 - (۳) ضم خداوندی پر غور کرنے کا موقع ملتا ہے۔
 - (۴) اس راستے سے گزرنے والوں کے ساتھ تعاون کیا جاسکے۔
- طریقہ خلوت و غرض خلوت:

پانچ چھ دن اور بعض روایات میں ہے کہ مہینہ کیلئے اپنا گوشہ لئے اور خلوت فرماتے گوشہ ختم ہونے پر واپس آتے اور گوشہ نگار و بارگاہ شریف لے جاتے۔
 عار حراء کا انتخاب کیوں؟

- (۱) مکہ سے زیادہ دور بھی نہ تھا اور نہ زیادہ قریب
 - (۲) بیت اللہ ہاں سے صاف نظر آتا تھا۔
- حراء کو محدود، مقصور، منصرف، غیر منصرف، مذکور اور مؤنث سب طرح پڑھنا جاتا ہے۔
 فہمحت فیہ

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اصل میں فیصحتف تھا یعنی آپؐ دین ابراہیمی پر عمل پیرا تھے چنانچہ بعض روایات میں ثاء کے بجائے ثاء آیا ہے کلام عرب میں کبھی ثاء کو ثاء سے تبدیل کر دیتے ہیں۔ مگر دیگر شارحین نے اس کو تحف سے مانا ہے کہ یہ باب تفعیل سے ہے اور اس کی خاصیت سلب ماخذ کی ہے یعنی سلب لحدث اور جب آدمی عبادت میں مشغول ہو تو گناہ سے محفوظ رہتا ہے تو یہاں عبادت میں تحف کا معنی تعبد الہیانی لازمی معنی ہے لفظی نہیں۔
 امام طبریؒ کا قول ہے کہ یہ تفسیر امام زہریؒ کی ہے حسب عادت اگرچہ حافظ نے اس قول کو تسلیم نہیں کیا لیکن دیگر محدثین نے تسلیم کیا ہے۔

سوال:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم عار حراء میں کوئی شریعت کے موافق عمل کرتے تھے؟

جواب:

حکامہ عیسائی نے اس سلسلے میں بارہ قول ذکر کیے ہیں جو حسب ذیل ہیں:

- (۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم صرف تہہ راہ و فکر فرماتے۔
- (۲) دین حنیف کے تابع تھے۔
- (۳) حضرت آدم علیہ السلام کی شریعت کے تابع تھے۔
- (۴) شریعت نوح علیہ السلام کے تابع تھے۔
- (۵) شریعت موسیٰ علیہ السلام کے تابع تھے۔
- (۶) شریعت عیسیٰ علیہ السلام کے تابع تھے۔
- (۷) سابعہ شرائع میں سے کسی کے پابند نہیں تھے لیکن قیام میں سے کوئی نہ کوئی جز

لیجئے۔

(۸) توقف کا قول ہے۔

اس پر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی خاص شریعت کے تابع نہیں تھے بلکہ جو طریقہ عبادت من جانب اللہ القاء ہوتا اسی پر عمل کرتے۔

ہتبع بوجع معنأ وورنأ ہنرود.....

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسباب توکل کے منافی نہیں ہیں۔

لعلہا۔۔۔

حاجہ ضمیر یا تو لیاہی ذوات العدد کی طرف راجع ہے یا عبادت کی طرف راجع ہے۔

حتى جاء الحق.....

(۱) ای امر الحق النبوة

(۲) ای رسول الحق یعنی جبریل علیہ السلام

(۳) الامر البین الواضح یعنی راستے میں شجرہ و حجر کا سلام کرنا بھی حکامت نبوت تھی

مگر جبریل کے آنے سے صاف وضاحت ہو گئی۔

(۴) کلام الحق یعنی الہامی

(۵) بعض مفسرین نے فرماتے ہیں کہ اس سے مراد وہ الہامی ہے مگر محدثین نے اس

کو رد کیا ہے۔

سلسلہ وحی میں آنے والے فرشتے:

روایات میں تین فرشتوں کا ذکر ہے (۱) حضرت اسرافیل علیہ السلام جو کہ ابتداء چھ ماہ یا ابتداء ہر اختلاف تین سال تک آتے رہے (۲) عام طور سے حضرت جبریل علیہ السلام (۳) واقعہ طائف میں ملک الجبال۔ ان کے علاوہ دیگر فرشتے بھی آتے رہے لیکن وحی کے سلسلہ میں نہیں آئے۔

فذلک لفرأفقلت ما أنا بقاری..... ففطنتی الثالث:

سوال:

فرشتے کا امر بالقرآنہ تکلیف بالایطاق ہے۔

جواب:

یہ امر تکلفی نہیں بلکہ امر ارشادی اور تطبیقی تھا۔

اشکال:

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فتح العرب تھے اگر اس سے مراد امر ارشادی ہوتا تو آپ صا
اَنَا بِقَارِئٍ سے جواب نہ دیتے۔

جواب:

(۱) دراصل بات یہ ہے جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت جبریل علیہ
السلام ریشم کے ٹکڑے پر آیات لکھ کر لائے تھے اور کہلا قرأتو آپ نے، اَنَا بَقَارِئٍ فرمایا۔

(۲) آپ کو معلوم تھا کہ امر ارشادی ہے مگر آپ اس تا آشنا صورت سے مرعوب
ہوئے اور دہرانے پر قادر نہ ہو سکے۔

(۳) ثقات وحی کی وجہ سے آپ نہ پڑھ سکے۔

غط یعنی دبانے کی حکمت کیا تھی؟ اس میں چند اقوال ہیں (۱) فرشتے سے انس
پیدا کرنے کیلئے (۲) انس مع الوحی پیدا کرنے کیلئے (۳) تحمل وحی کیلئے کہ وحی ٹھیک ہوگی تاکہ
اس کا تحمل کر سکیں۔

غطات ثلاثہ کی حکمت: اس میں بھی چند اقوال ہیں:

(۱) پہلی مرتبہ تحمل کھذیب قوم کیلئے، دوسری مرتبہ شدت کھذیب کیلئے اور تیسری دفعہ اس لئے کہ قوم کی کھذیب اور خصما بچاؤ کو پہنچانے کا حتیٰ کہ قتل کا ارادہ کریں گے آپ اس کا تحمل کر سکیں۔

(۲) پہلی دفعہ عام کھذیب کے تحمل کیلئے، دوسری مرتبہ شعب ابی طالب کی تکلیف کے تحمل کیلئے، تیسری مرتبہ ہجرت کدانی المدینہ کے تحمل کیلئے۔

(۳) اول انس مع الملک کیلئے، دوم انس مع الوہی کیلئے، سوم انس باری تعالیٰ کیلئے۔

(۴) صوفیاء کی اصطلاح کے مطابق چاروں نسبتیں پائی گئی ہیں۔ ملاقات جبریل سے نسبت انکاسی پیدا ہوئی، غلط اولیٰ سے نسبت باری تعالیٰ پیدا ہوئی، غلط ثانیہ سے نسبت اصلاحی اور غلط ثالثہ سے نسبت اتھادی پیدا ہوئی۔ واللہ اعلم
بلغ منی الجہد..... بمعنی مجتہد۔

عبارت میں احتمالات:

(۱) بلغ منی الجہد... میری برداشت انتہا کو پہنچ گئی

(۲) بلغ منی الجہد... جبریل نے مجھ کو اتنا دیا کہ میری طاقت کی انتہا کو پہنچے

(۳) بلغ منی الجہد... میری مشقت (تکلیف) انتہا کو پہنچ گئی

(۴) بلغ منی الجہد... مجھے اتنا دیا کہ میری طرف سے مشقت میں جلا ہو گئے

اشکال:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کی طاقت کو کیسے برداشت کیا؟

جواب:

(۱) جبریل نے اپنی پوری طاقت نہیں لگائی تھی بلکہ آپ کے مطابق طاقت لگائی تھی۔

(۲) آپ بھی نبی تھے اور نبوت کی طاقت ہر انجمنی عام آدمی نہیں تھی۔

(۳) فرشتہ جب انسان کی شکل میں متکفل ہوتا ہے تو اس میں انسان کے اوصاف

جہیل ہو جاتے ہیں جیسے جنات جب سانپ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں تو انہیں آسانی سے مارا جاسکتا ہے۔

ابتدائی وحی کا وقت :

اس میں تین قول ہیں: (۱) یکم یا آٹھ ربیع الاول بروز سوموار (۲) ۷۲ جب المرجب (۳) رمضان المبارک میں اور حافظہؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے بدلیل آیت ”شہور رمضان الذی أنزل فیہ القرآن الخ“

ربیع الاول اور جب کے قائلین مذکورہ آیت میں تاویل کرتے ہیں کہ یہ نزول من العرش الی سماء الدنيا ہے۔

ابتدائی وحی کے وقت عمر مبارک :

اس میں چند اقوال ہیں: (۱) چالیس سال دس دن (۲) چالیس سال دو ماہ (۳) چالیس سال سے کچھ زیادہ (۴) تینتالیس سال (۵) پچھتالیس سال
 وجہ اول کیا تھی؟

حدیث میں اقرآن کے علاوہ سورہ یا ایہا المدثر بھی آیا ہے تو تطبیق کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے افسوس نازل ہوئی پھر فقرہ وحی کا دور رہا پھر فقرہ کے بعد سب سے اول یا ایہا المدثر نازل ہوئی۔

کیا بسم اللہ ہر صورت کا جزاء ہے؟

یہاں سے احناف استدلال کرتے ہیں کہ پہلی آیت یہ ہے اور یہاں بسم اللہ نہیں ہے لہذا ہر صورت کا جزاء نہیں بلکہ قرآن کریم کا جزاء ہے۔

فرجع بہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برحف فوادہ.....

بھا کی تفسیر میں دو قول ہیں (۱) بالایات یعنی فرجع بالایات (۲) بالقصۃ ای

فرجع بالقصۃ

برحف..... اڑھڑ بھئی دھڑکنا یہ ربیع کے فاعل سے حال ہے۔

فوادہ..... اس کی تفسیر میں تین قول ہیں (۱) بمعنی قلب (۲) غدا، القلب یعنی دل کا

پردہ (۳) باطن القلب

ذہرئی کے شاگرد یونس اور معمر نے فوادہ کے بجائے بواورہ کا لفظ نقل کیا ہے۔ بواورہ

بارہ کی جمع ہے بمعنی مابین اللاف والحق۔ اور دونوں کا معنی ایک ہے کیونکہ حالت گھبراہٹ میں دل دھڑکنے کے ساتھ شانے کی رگ بھی پھڑکتی ہے۔

فقال زملونی۔۔۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیٹائی کی حالت میں حسب فطرت انسانی گھبر لوٹ آئے۔ البتہ صیغہ واحد موث کے بجائے صیغہ جمع استعمال کیا تو اس کی وجہ حسب ذیل ہے:

(۱) گھر میں عموماً جمع کا صیغہ استعمال کیا جاتا ہے (۲) گھر میں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ باندیاں اور غلام بھی موجود تھے۔

لقد حشيت على نفسي۔۔۔ حافظ ابن حجر نے اس کے صداق میں بارہ اقوال نقل کیے ہیں:

(۱) آپ کو اپنے اوپر جنون کا اندیشہ تھا (۲) جنات کے اثر کا خطرہ تھا (۳) اثر شیطان کا ڈر تھا (۴) ساجس کے خیال کا اندیشہ تھا (۵) خوف ہوا اگر فرشتہ بردار ایسے دہاتا رہا تو جان چلی جائے گی (۶) فرشتہ کی صورت اسی طرح ہو گئے تھے لہذا آئندہ اس صورت کے دیکھنے سے جان کا خطرہ ہوا (۷) لوگوں کے طعن اور عداوت کا خوف تھا (۸) زیادہ مرض کا خطرہ تھا (۹) دوام مرض کا اندیشہ تھا لیکن حافظ نے آگے آنے والے تین اقوال کے علاوہ سب کو فضول قرار دیا ہے وہ یہ ہیں (۱) بوجہ نبوت کے قتل نہ کرنے کا خوف تھا (۲) قوم کے رد عمل سے جان کا خوف تھا (۳) نفس مرض یا شدت مرض کا خوف تھا۔

صاحبہ ربك الله هذا۔۔۔ بمعنی رسوا کرنا بعض روایات میں مکر تک کے الفاظ ہیں بمعنی تمسک کرنا۔

انك لتصل الرحم۔۔۔ عموماً اجانب کے ساتھ تعلقات کم ہوتے ہیں اس لئے اختلاف بھی کم ہوتا ہے بخلاف رشتہ داروں کے کہ ان سے بوجہ اختلاف کثیر بسا اوقات اختلاف ہو جاتا ہے نیز رشتہ داروں کی جانب سے دیکھ زیادہ تکلیف دہ ہوتا ہے نسبت اجانب کے۔

ونحمل الكل۔۔۔ بمعنی بوجہ آٹھانا یعنی ضرورتیں پوری کرنا اور اس معنی ہے محسوس

بوجہ اُن خداوندوں معنی مراد ہو سکتے ہیں۔

وَنَكَبَ الْمَعْدُومَ..... اس کے دو معنی ہیں (۱) کسب السعد دم یعنی نایاب اور معدوم مال کا کر دیتے ہیں جو اور لوگ نہیں دیتے (۲) اسباب السعد دم یعنی معدوم المال آدمی کا اس کا مال کا کر دیتے ہیں۔

وَنَفَرَى الضَّيْفَ..... آپ مہمان نوازی کرتے ہیں۔

وَنَعْمَنَ عَلَى نَوَائِبِ الْحَقِّ..... اس کا ایک معنی تو یہ ہے کہ آپ نیک کاموں میں لوگوں کے ساتھ تعاون کرتے ہیں دوسرا معنی یہ ہے کہ آپ لوگوں کے ساتھ آفتِ سماوی میں تعاون کرتے ہیں جبکہ عام لوگ اس وقت اعراض کرتے ہیں کہ بھائی ہم کیا کر سکتے ہیں اللہ کو بھی منظور تھا۔

ایک عجیب اتفاق: دورانِ ہجرت ابنِ دغنه کے دریافت کرنے پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری قوم مجھے نکال رہی ہے تو ابنِ دغنه نے کہا کہ مسلکِ لایزال پھر ابنِ دغنه نے قریش کے سامنے بھی وہی اوصاف ذکر کیے جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے استعمال فرمائے کہ ان اوصافِ حمیدہ کا حامل نکالے جانے کے قابل نہیں ہوتا۔

فَانْطَلَفَتْ بِهِ خَدِيجَةُ..... ایک روایت میں آپ کا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جانا ثابت ہے تو ممکن ہے کہ آپ کو دو دفعہ لے جایا گیا ہو ایک دفعہ حضرت خدیجہ کے ساتھ اور ایک دفعہ حضرت ابو بکر کے ساتھ۔

ورقه بن نوفل ... دور جاہلیت میں ورقہ بن نوفل اور عمرو بن نفیل شفا خانے سلیم الفطرت بت پرستی سے تنگ آ کر مکہ سے نکل گئے تھے ورقہ بن نوفل تو نصرانی ہو گئے جبکہ عمرو بن نفیل یہود کے پاس چلا گیا تو انہوں نے کہا کہ ہمارے دین کے ساتھ تو کچھ حصہ اللہ کے غضب کا بھی ملے گا تو پھر وہاں سے نصرانیوں کے پاس آ گئے انہوں نے کہا کہ نصرانیت کے ساتھ کچھ حصہ لعنت الہی کا بھی ملے گا تو پھر ان کے مشورہ کے دینِ حنیف قبول کیا۔ یہ ورقہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزیٰ حضرت خدیجہ کے چچا زاد بھائی ہیں۔

كَانَ يَكْتَسِبُ مِنَ الْاَنْحِلَالِ بِالْعِبْرَانِيَةِ ... کہا جاتا ہے کہ روئے زمین کی سب

سے پرانی زبان عربی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سریانی ہے اور اس کو سریانی اس لئے کہتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں سے سر تعلیم دی گئی تھی اور ایک زبان عبرانی ہے اور اس کو عبرانی اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم جب اپنی قوم سے نکل گئے تو نرو دے پیچھے لوگ دوڑائے کہ سریانی بولنے والا فلاں خدا مال کا آدمی ہے پکڑ لاؤ جب آپ دریائے فرات کے پار ہو گئے تو آپ کی زبان خود بخود تبدیل ہو گئی تو اس عبور دریائے کی وجہ سے اس کو عبرانی کہتے ہیں ورنہ کو تینوں زبانوں پر عبور تھا تو کبھی عرب کیلئے عربی میں ترجمہ کرتے اور کبھی یہود کیلئے سریانی میں ترجمہ کرتے۔

رجل فلد عسی

سوال: جب ناینا تھے تو کیسے لکھتے تھے؟ جواب: اس میں دو قول ہیں (۱) دوسروں کو لکھاتے تھے (۲) انظر کنز درقی بہ مشقت لکھتے تھے مکمل ناینا نہیں تھے۔

یا من عم اسمع من ابن اخیک

بعض روایات میں یا عم ہے لیکن یہ تحریف ہے اور ابن عم اس لئے کہا کہ حضرت خدیجہ اور ابن نوفل کا نسب آگے جا کر ملتا ہے نسب نامہ اس طرح ہے ورنہ بن نوفل بن اسد اور خدیجہ بنت خویلد بن اسد۔

ابن اخیک کہنے کی وجہ:

اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ قانون عرب کے قانون کے مطابق ہر چھوٹے بڑے کو عم کہتا ہے اور بڑا چھوٹے کو ابن الاخ کہتا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ نسبی لحاظ سے ورنہ آپ کے چچا بنتے ہیں:

”محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بن عبد العزی بن قصی بن کلاب اور ورنہ بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصی بن کلاب۔“

هذا الناموس الذي نزل الله على موسى

الناموس بمعنى صاحب السر یعنی راز دان بعض حضرات تفصیل کرتے ہیں (۱)

الناموس بمعنی صاحب السر الخیر۔ الجاموس: صاحب السر الشر

(۲) صاحب الملک یعنی بادشاہ کارازدان۔
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تخصیص کی وجہ۔

(۱) بعض روایات میں حضرت عیسیٰ کا ذکر ہے اور جیسے روایات ہیں کہ حضرت خدیجہؓ دوسرے درقہ کے پاس گئی تھیں تو ایک دفعہ حضرت موسیٰ کا نام لیا ہوگا اور دوسری مرتبہ حضرت عیسیٰ کا نام لیا ہوگا۔ (۲) حضرت موسیٰ کی نبوت بین الیہود والنصارى مسلم تھی۔ (۳) نازل علی موسیٰ جو کتاب تھی وہ جامع تھی کہ قصص، احکام، انذار اور تحشیر پر مشتمل تھی اسی طرح قرآن بھی جامع ہوگا۔

ہالیت اکون جذعاً، ہالہنی اکون حیاً.....

جذعاً طاقور قوی دوسرا جملہ علی سبیل المنقول ہے اور جذع کا اعراب ایک روایت میں بالرفع ہے اور ایک میں نصب کے ساتھ ہے رفع کی حالت میں یت کی خبر ہے اور نصب کی حالت میں گئی وجوہ ہیں۔

قال او مخرجی ہم.....

(۱) یہ تعجب اس لئے ہوا کہ یہ لوگ باوجود محبت کے مجھے نکالیں گے (۲) آپ کو مکہ سے نکالے جانے پر تعجب ہوا کیونکہ آپ کو بہت محبوب تھا۔

اب ہمدکنی ہو ملک انصرك نصرأ مؤزراً..... ای نصرأ فوجاً فترۃ الوحی میں آپ نے عملی طور پر کسی کو دعوت اسلام نہیں دی تھی اور درقہ بن نوفل کی وفات اسی دور میں ہوئی تھی جبکہ بعض کہتے ہیں درقہ بعد تک زندہ رہے جیسے کہ موقوف ہے کہ کفار کے عذاب دینے پر حضرت بلالؓ کو تسلی دیتے تھے لیکن اس قول کو ابن حجرؒ اور ابن القیمؒ نے رد کیا ہے۔

کسی نے وفات کے بعد درقہ کو جنت میں سفید لباس میں دیکھا حضورؐ نے پوچھنے پر فرمایا کہ اس نے میری تصدیق کی تھی لہذا جنتی ہے۔

حکمت فترۃ:

(۱) تاکہ وہی کا رعب ختم ہو جائے (۲) وہی منزل میں غور و فکر کر سکیں (۳) آپ کو اشتیاق دلانا مقصود تھا۔

عدت فترۃ:

اس میں تین اقوال ہیں (۱) دو سال (۲) ڈھائی سال (۳) چند ایام۔

سوال:

کیا فترت میں وحی بالکل منقطع تھی؟

جواب: وحی تو منقطع تھی لیکن جبریل آپ کو تسلی دینے کیلئے تشریف لاتے رہے۔

فروعیت منہ ...

حضرت جبریل علیہ السلام کو کسی کرسی پر بیٹھا دیکھ کر آپ مرعوب ہو گئے اور یہ طبعی رعب نبوت کے منافی نہیں ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: (۱) *وَحَسَّ نَفْسُهُ خِيفَةً مَوْسَىٰ* (۲) حکایت عن ابراہیم *علاو جس منہم عیفاء*۔

قال ابن شہاب زہری ..

یہاں بر قول بعض یہ تعلق ہے یعنی سند کا حصہ اول حذف ہے۔ ابن حجر کا قول ہے کہ یہ سند سابق سے منقول ہے نہ بری تک جا کر سند میں دو ہو جاتی ہیں۔

بنا ایہا السعدی معلوم ہوا کہ علی الاطلاق وحی بقرا ہے اور بعد افترۃ "المدثر" ہے۔ بعض کے یہاں بعد افترۃ "والضحیٰ" اور بعض نے المشرح کا قول کیا ہے۔

... نفعہ ... ضمیر یحییٰ بن یحییٰ کی طرف راجع ہے۔ متابعت اس کو کہتے ہیں کہ ایک محدث دوسرے کھٹ کے الفاظ اسی سند سے نقل کرے۔

متابعت کی دو قسمیں ہیں (۱) متابعت تامہ (۲) متابعت ناقصہ۔

متابعت تامہ یہ ہے کہ مثلاً ذیہ عمرو سے بات نقل کر رہا ہے اور بکر بھی یہی بات عمرو سے نقل کر رہا ہے اور متابعت ناقصہ اس کو کہتے ہیں کہ بکر نے عمرو و مثال میں عمرو سے نہیں بلکہ اس کے استاذ یا استاذ الاستاذ سے نقل کرے یہاں حدیث میں دونوں طرح کی متابعت ہے۔ عبد اللہ بن یوسف اور ابو صالح دونوں لیث سے نقل کرتے ہیں یہ متابعت تامہ ہے اور یحییٰ روایت ہلال بن رزاد اور یونس زہری سے نقل کرتے ہیں اور یہ متابعت ناقصہ ہے۔

الحديث الرابع

حدثنا موسى بن اسماعيل..... قال كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل

شبهه.....

المعالجہ: محلولة الشئ بمشقة . اور اس کی چند وجوہیں: (۱) نقل وحی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: انزلنا هذا القرآن علی جبریل لرائدہ حائضاً الآية اور اس سبب علیہک قولاً ثانیاً۔ (۲) دوران وحی فرشتے سے ملاقات ہوتی تھی جو جس آخر سے تعلق رکھتا تھا کیونکہ وہ نوری مخلوق ہے۔ (۳) فرشتے کا کہ قرأت اعلیٰ اور سرعت والا ہے تو فرشتے سے اخذ کلام مشقت کا کام ہے اس وقت آپ تین کام کرتے تھے (۱) جبریل کے ساتھ ساتھ پڑھتے (۲) حفظ کی کوشش کرتے (۳) معانی میں غور فرماتے تو یقیناً یہ تینوں مشقت والے کام تھے۔

وكان معاً بحرك شفیه..... فاض عیاض نے سہا کو بمعنی کثیر انا لیا ہے، بعض نے ربما کے معنی میں لیا ہے اور بعض نے کثرت کے معنی میں لیا ہے۔ علامہ کربائی فرماتے ہیں کہ "ما" "من" کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے۔ جملے کا مطلب یہ ہوگا کہ کسان معاً بحرك شفیه

لانحرك به لسانك..... اشكال: حدیث میں حرکت شفیین کا ذکر ہے جبکہ قرآن میں حرکت لسان کا ذکر ہے؟

جواب: (۱) یہ باب الاکتفاء سے ہے کہ ایک کو نقل کر کے دوسرا چھوڑ دیتے ہیں لیکن دوسرے کی طرف خود اشارہ ہو جاتا ہے جیسے رب المشارف اور سراہل نقبکم الحرم میں ہے۔

جواب: (۲) تحریک لسان مستلزم ہے تحریک شفیین کو تو یہ باب الملازمہ کے قبیل سے ہے۔ جواب: (۳) حدیث میں حرکت شفیین ہے اور قرآن میں حرکت لسان کیونکہ لوگ تو شفیین دیکھتے ہیں لسان کی حرکت نہیں دیکھ سکتے لہذا حدیث میں شفیین کا ذکر ہے اور اللہ تعالیٰ سے کیونکہ لسان مخفی نہیں ہے اس لئے قرآن میں لسان کا ذکر ہے۔

جواب: (۴) ابوسفیان کی روایت میں تحریک لسان کا ذکر ہے اور امام ابن جریر نقل کرنے میں کہ حدیث میں لسان اور شفیین دونوں کا ذکر ہے لہذا یہ رواۃ کا تعارف ہے ورنہ

قرآن وحدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

جمعه لك صدرك اس میں تین اقوال ہیں: (۱) خُفِّعَ لَكَ صَدْرُكَ

(۲) خُفِّعَ لَكَ صَدْرُكَ (۳) جمعه لك صدرك (منصوب بنام برطرفیت)

فلذا قرآنہا..... یہاں نسبت قرأت خداوند تعالیٰ نے اپنی طرف کی ہے فرشتہ

در حقیقت واسطہ ہے۔

فاتبع فراہ قال ابن عباس رضی اللہ عنہ: فاستمع له وانصت. استماع کان

لکانا انصات کان لگانا چپ رہتے ہوئے۔ انصات مستلزم ہے استماع کو لاکر یعنی استماع

انصات کو مستلزم نہیں ہے۔

احناف کا استدلال: یہاں سے احناف استدلال کرتے ہیں کہ عدم قرأت خلف الامام

پر کیونکہ حدیث ہے: انما جعل الامام ليؤتم به (قال الحافظ: اي ليشيع به) اور اتباع کی

تفسیر حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے یعنی فاستمع وانصت. استماع اور انصات لہذا

خلف الامام استماع اور انصات ہی ہوگا۔

ان علينا بيانه قال ابن عباس رضی اللہ عنہ: ای ان تقرأہ

اشکال:

پہلے قرآن کی تفسیر بھی ان تقرأہ کے ساتھ کی ہے اور اب بیانہ کی تفسیر بھی تقرأہ سے کی۔

یہ ٹکرا ہے؟

جواب:

پہلے میں قرأت لقب مراد ہے اور دوسرے میں قرأت للناس مراد ہے۔

فلذا الطلق جبریل.....

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے

کہ چپ رہتے ہوئے بھی سب کچھ یاد ہو جاتا اور جب جبریل علیہ السلام چلے جاتے تو

آپ صلی اللہ علیہ وسلم تازہ وحی کو پڑھتے جس طرح جبریل علیہ السلام نے پڑھا تھا۔ علامہ

سبکیؒ فرماتے ہیں کہ ”جبریل“ سریانی کا لفظ ہے اور اس کے معنی عبدالرحمن یا عبدالعزیز کے

جس علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ کسی جگہ میں نے دیکھا ہے کہ جبریل علیہ السلام کا نام عبد الجلیل ہے اور کنیت ابو الفتوح حضرت میکائیل علیہ السلام کا نام عبد الرزاق اور کنیت ابو الفتح ہے، حضرت اسرافیل علیہ السلام کا نام عبد القلق اور کنیت ابو المنانجی ہے، حضرت عزرائیل علیہ السلام کا نام عبد الجبار ہے اور کنیت ابو یحییٰ ہے۔

ترجمۃ الباب سے مناسبت:

(۱) آپ کا جلدی جلدی پڑھنا بدو الوحی کے زمانہ میں تھا تو مناسبت ظاہر ہے (۲) وحی کے متعلقات کا بیان ہے (۳) وحی کی عظمت کا بیان ہے کہ اللہ نے وحی کی نسبت اپنی طرف کی ہے (۴) حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کا قول ہے کہ فترت کے بعد وحی کی ابتداء کیسے ہوئی تو ظاہر ہے کہ فرشتہ وحی لیکر آیا۔

اشکال:

یہ آیت سورۃ القیامہ میں ہے اور اس سے پہلے ینبوا الانسان ہو مشیلہ بما قدم و اسر ہے تو اول و آخر قیامت کا بیان ہے تو ماقبل سے اس آیت کا ربط کیا ہے؟
جواب:

(۱) ماقبل اور بعد میں ربط غلوک کے کلام میں ضروری ہے یہ خداوند قدوس کی ذات کیلئے ضروری نہیں ہے۔

(۲) یہ من قبیل اھمچہ ہے کہ قیامت کے احوال تھے آپ درمیان میں پڑھ رہے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حبیب کی اور پھر کلام سابق کی طرف مود کیا اور یہ امام رازی کا قول ہے۔

(۳) احوال قیامت نازل ہو رہے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوچا کہ قیامت کے آنے کے بارے میں حتمی وقت کا پوچھ لوں تو اللہ تعالیٰ نے منع کیا۔

(۴) علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ کلام کی ایک مراد اولیٰ ہوتی ہے جو سابق و سابق سے معلوم ہوتی ہے اور ایک مراد ثانوی ہوتی ہے جو شان نزول سے معلوم ہوتی ہے مراد اولیٰ کیلئے تو ربط ضروری ہے لیکن مراد ثانوی کیلئے ربط ضروری نہیں ہے اور یہاں حضرت

عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے مراد ثانوی بیان کی ہے واللہ اعلم بالصواب۔

الحديث الخامس

حدثنا عبدان قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس عن الزهري..... قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جيل الحديث۔

عبدان: عبداللہ بن عثمان بن جبلة ان کا نام ہے، ابو عبدالرحمن سمیت ہے لہذا نام اور کنیت میں دو عید جمع ہونے کی وجہ سے نام عبدالان پڑ گیا۔

”ح“ یہ تحویل سند کی علامت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ ”خ“ ہے یعنی اہل آخر اللہ عٹ یا سبذ آخر اور ”ح“ کے قائلین کے ہاں ایک قول تو یہ ہے کہ یہ تحویل کا مخفف ہے دوسرا قول یہ کہ علامت تحویل سند ہے مگر پڑھا نہیں جائے گا تیسرا قول اللہ عٹ سے مخفف ہے چوتھا قول یہ کہ صحیح کی علامت ہے۔ یعنی یہ تو ہم نہ ہو کہ مصنف سے بھول ہو گئی ہے بلکہ یہ درست ہے یہاں سے دوسری سند شروع ہوتی ہے۔

اس کو پڑھنے کی دو صورتیں ہیں

(۱) جاء، (۲) جاء مقصورہ سیو یہ کا قول ہے کہ حروف ہجاء کو جب علیحدہ پڑھتے ہیں تو محدود پڑھتے ہیں جیسے باء، تا، آء، نا۔

اجود الناس جو رکی دو تعریفیں ہیں: (۱) فقال الامام الراغب والکرماتى هو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي (۲) اضافة ما ينبغي لا لغرض تاہم دونوں کا مفاد ایک ہی ہے جبکہ سنا، مطلق دینے کو کہتے ہیں۔

اشکال:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اجود الناس کیسے تھے؟ حالانکہ آپ کے یہاں خود فقر وفاقہ رہتا۔

جواب:

(۱) حضرت شیخ اللہ عٹ فرماتے ہیں کہ آپ کا فقر وفاقہ اختیاری تھا۔ (۲) آپ کے فقر وفاقے کا سبب ہی جو تھا (۳) جو کیلئے مال ضروری نہیں ضائع کر دے گا، جاہلی کو مسئلہ

بتانا بھی جود میں داخل ہے۔

ایک وہم:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایسے لوگ آئے جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ بڑی بڑی رقمیں فی سبیل اللہ خرچ کیں؟
ازل:

زیادہ مقدار دینا اجود ہونے کیلئے معیار نہیں بلکہ ملکیت کے اعتبار سے زیادہ خرچ کرنا معیار ہے اور اس اعتبار سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ملکیت کی تمام چیزیں فی سبیل اللہ خرچ کی ہے۔

و مکان اجود ماہکون فی رمضان.....

مراتب جود کا بیان ہے (۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم طبعاً اجود تھے رمضان المبارک میں جود اور بڑھ جاتا تھا (۲) پھر رمضان میں جبریل کی ملاقات سے جود اور بھی بڑھ جاتا کیونکہ رمضان خیر و برکت کا مہینہ ہے اس میں باری تعالیٰ کی عطائیں بڑھ جاتی ہیں اسی مناسبت سے آپ کا جود بڑھتا تھا اس کے علاوہ جبریل علیہ السلام سے ملاقات ہوتی اور فرشتہ میں کیونکہ حرم کا مادہ نہیں ہوتا تو اس کی صحبت کا اثر آپ پر بھی پڑتا اور رمضان نزول قرآن کا مہینہ ہے جس میں اتفاق فی سبیل اللہ کا حکم ہے اور جب رمضان میں نبی علیہ السلام حضرت جبریل سے دور فرماتے تو اتفاق کا حکم بھی دہرایا جاتا لہذا جود میں بھی اضافہ ہوتا۔

مکان اجود بالعبور من الربیع المرسلۃ۔۔۔ یعنی جیسے ہوا کا فائدہ بلا تخصیص عام ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جود اس سے بھی زیادہ عام تھا۔

فائدہ:

جود اللہ تعالیٰ کی صفت ہے لیکن اللہ تعالیٰ کیلئے غنی کا لفظ نہیں بولا جاتا فرق جود اور غنی میں یہ ہے کہ (۱) جود ایک ملک ہے اور سخا اس کا اثر ہے باری تعالیٰ قبول اثر سے منزہ ہے (۲) جود میں سخا ماہیغی اور لالعو ض ہوتا ہے جبکہ سخا میں اعطاء بھی لالعو ض بھی ہوتا ہے۔

فہرست القرآن

اشکال:

دور پورے قرآن کا ہوتا یا صرف حصہ منزل من القرآن کا؟

جواب:

(۱) دونوں قول موجود ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ پورا قرآن دور ہوتا تھا لیکن بعد میں غیر منزل حصہ بھول جاتا (۲) رائج یہ ہے کہ حصہ منزل کا دور ہوتا ورنہ واقعہ کتب میں آپ کو پریشانی کیوں ہوتی؟

سوال: دور کے فوائد کیا تھے؟

جواب: (۱) ادائیگی حروف کا طریقہ سکھانا (۲) ترتیب کا معلوم ہونا (۳) آیت منسوخ کا علم ہو جانا (۴) اس سے آپ کا حفظ پختہ ہو جاتا اور وعدہ ربانی کی تکمیل ہوتی۔ یہ دور رات کے وقت ہوتا تھا تا کہ آپ کے معمولات میں خلل نہ پڑے اور دور میں کوئی دوسرا نخل نہ ہو۔

ترجمہ الباب کے ساتھ مناسبت:

(۱) اگر ترجمہ الباب کے مقصد بیان وحی لیا جائے تو حدیث میں وحی (قرآن) کا بیان ہے (۲) اگر عظمت وحی مراد لی جائے تو دور اور مدارسہ میں عظمت قرآن کا بیان ہے (۳) اگر ترجمہ الباب کو عام لیا جائے تو موجی الیہ کی صفات کا بیان ہے (۴) رمضان میں قرآن کا دور ہوتا جبکہ باب میں بداء الوحی مذکور ہے جو کہ رمضان میں ہوئی (۵) حدیث میں لقاء جبریل علیہ السلام کا ذکر ہے اور بداء الوحی بھی لقاء جبریل سے ہوئی (۶) حدیث میں رمضان کا ذکر ہے اور اسی میں بداء الوحی ہوئی۔

تمام کتب سلاویہ کا نزول رمضان میں ہوا: (۱) توراۃ ۶۶ رمضان (۲) زبور ۴ رمضان (۳) انجیل ۱۸ رمضان اور قرآن مجید ۲۳ یا ۲۴ رمضان کو نازل ہوا۔

الحديث السادس

حدثنا ابو اليمان الحكم بن نافع..... ان ابا سفيان بن حرب اخبره

ان هرقل لوسل الیہ فی رکتب من قریش.....

اس حدیث سے پہلے دو تمہیدیں ضروری ہیں:

تمہید اول:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلے دنیا میں کئی حکومتیں تھیں مگر وہ بڑی حکومتیں یہ تھیں:

(۱) رومیوں کی، جو مغرب میں مصر و شام تک تھی اور اٹلی اس کا دار الخلافہ تھا یہ لوگ مذہباً عیسائی تھے۔

(۲) ایرانی حکومت، یہ خراسان و سطلی ایشیاء اور یمن تک تھی اور یہ لوگ مجوسی تھے۔ عرب کا کچھ علاقہ ان کی حکومت میں تھا اور کچھ علاقہ رومیوں کے ہاتھ میں تھا اور ان دونوں میں اکثر و بیشتر لڑائی ہوا کرتی تھی لیکن ۶۰۳ء سے لیکر ۶۱۳ء تک بڑی لڑائی ہوئی اور ۶۱۳ء میں ایرانیوں نے ایک بڑا حملہ کیا اور رومیوں کو شکست دیدی اور ہجرت کے طور پر ان کا بڑا صلیب بھی اٹھالائے اس پر رومی بادشاہ نے نظربانی کر اگر مجھے ایرانیوں پر فتح ہوئی تو پیدل بیت المقدس میں حاضری کیلئے جاؤں گا۔ رومی چونکہ اہل کتاب تھے اس لئے مسلمانوں کے زیادہ قریب تھے مسلمان ان کی فتح پر خوش ہوتے اور ایرانی کیونکہ آتش پرست تھے اس لئے مشرکین ان کی فتح سے خوش ہوتے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ۵۷۰ء میں ہوئی اور ۶۱۰ء میں آپ کو نبوت عطا ہوئی اسی دوران پہ لڑائی جاری تھی اور ایرانیوں کی فتح کے کچھ مدت بعد سورۃ الروم نازل ہوئی جس میں غلبہ روم کی بشارت تھی تو مشرکین نے قرآن اور مسلمانوں کا مذاق اڑانا شروع کیا کہ رومیوں کو ایسی شکست ہوئی ہے کہ وہ دوبارہ جنگ کی طاقت نہیں رکھتے اور مسلمان کی ان کی فتح کا خیال رکھتے ہیں۔ اس پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو غصہ آیا اور آپ نے ایک شخص کے ساتھ پہلے ایک سال اور پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے نو سال کیلئے ۱۰۰ سو اونٹوں کی شرط لگائی کہ اگر نو سال میں رومی فاتح نہ ہوئے تو میں سوا اونٹ دہوں گا اور اگر رومی فاتح ہوئے تو تم دو گے۔ اسی اثنا میں ہجرت کا واقعہ پیش آیا اور جنگ بدر کی فوج آئی تو اسی

دوران ایک طرف مسلمانوں کو جنگ بدر میں فتح ہوئی اور دوسری طرف رومیوں کو فارسیوں پر فتح ہو گئی اور انہوں نے اپنے مقبوض علاقے چھڑانے کے علاوہ امیر انہوں کے علاقے پر بھی قبضہ کر لیا تو مشرکین کو دوطرفہ ایسی ہوئی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے شرط والے سو اونٹ لیکر جنگِ نبوت صدقہ کر دیے۔

تمہید دوم:

شاہِ روم کو نہر پوری کرنے میں دیر ہو گئی، کچھ عرصے بعد وہ نہر پوری کرتے کیلئے چل پڑا۔ ادھر چھ ہجری میں صلح حدیبیہ کا واقعہ پیش آیا۔ صلح حدیبیہ میں مسلمانوں نے بظاہر وہاب کر صلح کی لیکن دراصل یہ مسلمانوں کی فتح تھی۔ اس صلح کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے طرف سے مطمئن ہو گئے اور آپ نے شاہانِ عالم کی طرف خطوط دعوت لکھنے شروع کیے۔

شاہِ روم کا خط آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وحید الکلبی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ بھیجا اور فرمایا کہ بواسطہ گورنر بصری ہرقل کو پہنچا دو۔ یہ سن ۶ ہجری کے آخر یا ۷ ہجری کے اوائل کا واقعہ ہے ہرقل قسطنطنیہ سے حمص تک پیدل پہنچ چکا تھا وہاں اسے یہ خط موصول ہوا پھر ہرقل بیت المقدس گیا وہاں خواب دیکھا کہ ملک الختان غالب آ گیا ہے۔ صبح کچھ پریشان تھا وہ باریوں کے دریافت کرنے پر تفصیلی خواب بیان کیا تو وہ باریوں نے تسلی دی کہ غصہ تو صرف یہود کرتے ہیں اور وہ آپ کی حکومت میں متفرق ہیں اور ان میں حکومت کی صلاحیت بھی نہیں ہے پھر بھی ہم ان کو احیاءاً قتل کر دیں گے۔ اس دوران ملک طسان حارث نے عدی بن حاتم کے ہاتھ قتل بھیجا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہو گیا ہے اور اب وہ جہاد کا ارادہ رکھتے ہیں تو ہرقل نے کہا کہ قاصد عدی بن حاتم کو دیکھو کہ مخنوں ہے کہ نہیں معلوم ہوا کہ عدی مخنوں ہے پھر عرب کے بارے میں پوچھا تو کہا کہ عرب بھی غصہ کرتے ہیں تو اس پر ہرقل نے کہا کہ یہی نبی ملک الختان ہے مزید تحقیق کیلئے ہرقل نے حکم دیا کہ دیکھو کہ اگر شام میں کہ سے قافلہ آیا ہو تو بلاؤ۔ اس وقت ابوسفیان بمع میں آدمیوں کے تہارت کی غرض سے شام آئے تھے۔ ان کو بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا بادشاہ نے ابوسفیان سے گیارہ سوالات کیے۔ دوسری تحقیق یوں کی کہ قسطنطنیہ کے بڑے پادری خفاطر کے پاس

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط پہنچا، حفاظ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق کر دی۔ تو ہرقل نے تمس کے مقام پر تمام گورنروں کو جمع کیا اور قصر (محل) کے تمام دروازے متقل کیے اور چابیاں اپنے پاس رکھ لیں اور خود محفوظ مقام پر چڑھ گیا اور وہاں سے لوگوں سے مخاطب ہوا کہ اگر کامیابی چاہتے ہو اور ملک کی بقاء چاہتے ہو تو اس نبی کو تسلیم کر لو یہ من کر سب لوگ وحشی جانوروں کی طرح بدکنے لگے اور سخت غم کا اظہار کرنے لگے۔ ہرقل نے بھانپ لیا کہ اگر میں نے اسلام قبول کر لیا تو لوگ مجھے زندہ نہیں چھوڑیں گے لہذا ان کو واپس بلا یا اور کہا کہ میں تمہارا امتحان لینا چاہتا تھا سو تم پاس ہو گئے تو تمام لوگ قیصر (ہرقل) سے عرضی ہو گئے۔

کہتے ہیں کہ فرود چوک کے دور ان آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ہرقل کو خط لکھا تو اس نے حفاظ کو بھیجا حفاظ نے سفید لباس پہنا اور علی الاعلان کلمہ پڑھا تو لوگوں نے اس کو شہید کر دیا۔ ہرقل نے قاصد رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا غرر بیان کیا کہ لوگ حفاظ کی طرح مجھے بھی مار دیں گے ورنہ میں مسلمان ہو جاتا۔ لیکن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ ”کذب عدو اللہ“۔

ان اباسفیان بن حرب الخیرہ۔۔۔۔۔

یہ حدیث اس قبیل سے ہے کہ تھل حدیث کے وقت راوی کا فر ہو اور ادا کے حدیث کے وقت مسلمان ہو۔ اور یہ ادا حدیث محدثین کے پاس مقبول ہے جس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملا فیہا اباسفیان و کفار

فرہش۔۔۔۔۔

مدت سلج بناء یا اختلاف دس سال یا چار سال مکر اول قول راجح ہے۔

ان هرقل ارسل الیه۔۔۔۔۔

یعنی ہرقل نے ابوسفیان کو بلا بھیجا۔ ہرقل حاء کے کسرہ اور راء کے فتح اور قاف کے سکون کے ساتھ مشہور ہے۔ ہرقل کا لقب قیصر تھا اور یہ رومیوں کے ہر بادشاہ کا لقب ہوا کرتا تھا۔ اسی طرح فرعون مصر کا قیطن یہود کا خاقان ترک کا، جالوت یدیکا، کسریٰ فارس کا،

نمرد و سانپ کا عزیز یمن کا، نجاشی کا حبش کا اور بطیموس یہود کے بادشاہ کا لقب ہوا کرتا تھا۔
اہلباء..... یہ عبرانی کا لفظ ہے اہل بمعنی "اللہ" اور یاء بمعنی "بہت" یعنی بیت اللہ، یہ
بیت المقدس شہر کا نام ہے۔

ثم دعاهم۔۔۔ (۱) پہلی مرتبہ قصر میں بلایا پھر اپنی مجلس میں بلایا (۲) دوا مجلس میں
بلایا پھر مزید قریب بلایا۔

و دعا بترجمانہ۔۔۔ ایکم اقرب نسباً لهذا الرجل۔۔۔

کیونکہ اس طرح نسب میں بے جا فرق نہیں نکالے گا ورنہ اپنی بدنامی ہوگی اور اس
کے علاوہ قریب النسب بہ نسبت اجانب کے زیادہ واقفیت رکھتا ہے۔ ابوسفیان آپ کے
قریب النسب تھے اس طرح کہ ابو سفیان، یعنی صخر بن حرب بن امیہ بن عبد
شمس بن عبد مناف اور محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد
مناف۔

فاجعلوهم عند ظہرہ۔۔۔ باقی آدمیوں کو اس لئے پیچھے بٹھایا کہ گر سامنے ہوتے
تو ابوسفیان کے جھوٹ بولنے پر بھی حیا سے چپ رہتے، نیز جب سامنے ہونگے تو ایک
دوسرے کو اشارہ کر سکیں گے۔

هذا الرجل.....

"هذا" کا اشارہ الیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ آپ وہاں موجود نہیں تھے لیکن
هذا کا اشارہ الیہ محسوس ہونا ضروری نہیں ہے۔

لولا الحياء من ان ياتوا على كذباً۔۔۔ اس عبارت کے دو مطلب ہیں
(۱) میرے ساتھی ہر قل کے سامنے تو میری تکذیب نہیں کریں گے لیکن گھروں میں جا کر کہہ
دیں اور میں جھوٹ میں مشہور ہو جاؤں گا اور عرب کے جہلاء بھی جھوٹ کو عیب سمجھتے تھے۔

(۲) جب مکہ میں میرا جھوٹ ظاہر ہوگا تو لوگ بغرض تجارت شام کو آئیں گے تو
یہاں بھی میرا جھوٹ عام ہو جائے گا اور بالآخر ہر قل کو خبر ہو جائے گی۔

اشکال:

لکھتے عنہ کے بجائے لکھتے علیہ درست ہے؟

جواب:

یہاں عبارت محذوف ہے اصل میں لکھتے معبراً عنہ ہے۔

حسن الاشياء شرعی: معقول ابو سفیان کے قول سے استدلال کرتے ہیں کہ اشیاء کے اندر حسن و قبح عقلی ہے جبکہ احناف کہتے ہیں کہ اشیاء کے اندر حسن و قبح شرعی ہے اور ابو سفیان کا جھوٹ کو عیب جاننا عقل کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شرائع سابقہ کی وجہ سے ہے کہ شرائع سابقہ میں جھوٹ حرام تھا اور یہ اس کے اثرات تھے عرب پر

فونصب.....

عرب میں قریش سب سے معزز خاندان تھا اور اس میں ہاشمی سب سے معزز تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کے درمیان چھ سو سال کا عرصہ با کسی نے بھی اس عرصہ میں دعویٰ نبوت نہیں کیا تھا جبکہ آپ کے بعد آپ کی حیات طیبہ میں لوگوں نے نبوت کا دعویٰ کیا۔

فقط --- قاعدہ یہ ہے کہ یہ کلام عقلی کی تاکید کیلئے آتا ہے لیکن کبھی کلام مثبت پر بھی داخل ہوتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ بھی کلام عقلی ہے اس طرح کہ: فہل قال هذا القول أحد منکم لو لم یقلہ فقط۔

من ملک.....

اس کو ملک بھی پڑھ سکتے ہیں بمعنی بادشاہ اور ملک ماضی بھی پڑھ سکتے ہیں۔

اشکال:

ابو سفیان نے کہا کہ ضعیف لوگ آپ کے تابعدار ہیں اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور اس کے علاوہ اس اور خزوج کے سردار آپ کے تابعدار تھے تو ان کو کیسے ضعیف کہا؟

جواب:

(۱) اکثریت ضعیفہ کی تھی (۲) شرفاء وہ کہلاتے جو دوسروں پر مظالم ڈھاتے۔

صَحِيحَةُ لَدِينِهِ.....

دین سے مرتد ہونا دنیاوی لالچ کیلئے دین کا نقص نہیں لیکن دین میں غور و فکر کے بعد اس کو مکروہ جان کر مرتد ہونا دین کا نقص ہے۔ اس وقت اگرچہ ابوسفیان کے دہاؤ عبد اللہ بن جحش مرتد ہو گئے تھے لیکن یا تو ابوسفیان کو ابھی تک علم نہیں تھا اور نیز وہ دنیاوی لالچ کے تحت مرتد ہوئے تھے۔

فَهَلْ كُتِمَ تَتَهُمُونَهُ بِالْكَذِبِ.....

یہ نہیں پوچھا کہ هل بکذب اس لئے کہ (۱) تہمت کذب کی نفی کرنے سے کذب کی نفی خود بخود ہو جاتی ہے (۲) دوسرا یہ جاننا تھا کہ دشمن ہو کر بھی تہمت نہیں لگاتے۔

فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ.....

بِقَاتِلْتُمُكُمْ نہیں پوچھا کیونکہ بغیر از خود جنگ کی ابتدا نہیں کرتا۔

الْحَرْبُ بَيْنَنَا مَحَالٌ.....

(۱) جس طرح کنویں کا ڈول نسر وار لوگ استعمال کرتے ہیں ہماری فتح بھی نسر وار رہی ہے۔ (۲) عرب میں ڈول ایسے ہوتے تھے کہ اگر ایک ڈول اوپر تو دوسرا نیچے خود بخود چلا جاتا، ہماری بھی یہی کیفیت ہے۔

نَقِيلُ ابْنِ حَسْرَةَ اسْتَاذَهُ : ابوسفیان نے انصاف سے کام نہیں لیا کیونکہ مشرکین ابھی تک کھلی فتح حاصل نہیں کر سکے تھے لیکن فرمایا کہ صحیح بات یہ ہے کہ احد میں ٹیچہ کفار کو فتح ہوئی اگرچہ شروع میں مسلمان غالب رہے۔

بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ -- بعض روایات میں بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ آیا ہے اور اسی کو حافظ ابن حجر نے راجح قرار دیا ہے مَوْافَقَةً لِّلْكَلَامِ اللّٰهِ نیز صدق عرب میں پہلے سے ہی پسندیدہ تھا اس لئے صدق ہی بہتر ہے۔

اتِّبَاعُ الرِّسَالِ.....

ضعیف لوگ اکثر مظالم میں گھرے ہوتے ہیں تو جب کوئی تحریک نیک کی آواز لگتی ہے تو یہ اس کا ساتھ دیتے ہیں۔

تَحَالُطُ بِشَاكِهِ.....

اس کا معنی اشراج، اطمینان اور خوشی کے آتے ہیں۔ یہاں قلب کا اشراج اور اطمینان مراد ہے۔

فَإِذَا فِیْهِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْبَرُّ الْغَفُورُ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى.....

جس کو دعوت دینی جائے اُس کیلئے تقسیم کے کلمات کہنے چاہئیں اور افکار کیلئے سلام کرنے کا یہی طریقہ اپنانا چاہئے تاکہ وہ خطر بھی نہ ہوں اور ساتھ ساتھ ذی عقل کیلئے تنبیہ بھی ہو جائے۔

أَسْلَمَ نَسْلُكَ بَوْلِكَ اللَّهُ أَحْرَكَ مَرْنِينَ.....

(۱) حدیث میں آتا ہے کہ جو شخص اپنے نبی پر بھی ایمان لائے اور پھر بعد میں مجھ پر بھی ایمان لائے تو اس کیلئے دگنا اجر ہے۔ (۲) ہر قل کا ایمان لا تار عایا کیلئے سب ایمان ہوتا کیونکہ الناس علی دین ملوکمہ۔

فَإِنْ نَوَلَيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ أَثْمَ الْبَرِّ سِیِّئ.....

البر سیکھیں: اس لفظ کے ضبط میں پانچ قول ہیں: (۱) البر سیکھیں، دھڑو مفتوحہ، راہ مکسورہ اور سین کے بعد یاہ (۲) البر سیکھیں، دھڑو مفتوحہ، راہ مکسورہ اور سین کے بعد ایک یاہ ساکنہ (۳) البر سیکھیں، راہ مکسورہ سے پہلے یاہ اور سین کے بعد دو یاہ (۴) البر سیکھیں، راہ مکسورہ سے پہلے یاہ اور سین کے بعد ایک یاہ (۵) البر سیکھیں، دھڑو مکسورہ، راہ مشدودہ مکسورہ پھر یاہ ساکنہ پھر یاہ ساکنہ اور پھر سین اور پھر یاہ۔

(۱) البر سیکھیں بمعنی ذرا سین اور اکارین ہے اور ہر قل کی رعایا میں اکثر لوگ کھیتی باڑی کرنے والے تھے۔ تو یہی ہر قل ان کے کفر کیلئے سبب بن جاتا کیونکہ زمیندار اکثر جاہل ہوتے ہیں۔ (۲) روم میں بر سیکھیں اور البر سیکھیں نام کا ایک فرقہ تھا ہر قل کا تعلق اسی سے تھا۔ (۳) اس سے مراد خواص ہیں۔

و کثر عنده الصخب فاحرجنا..... فقد فبر امر ابی کیشہ.....

ابن ابی کیشہ کا مصداق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (۱) حضرت آمنہ کے والد کی کنیت ابو کیشہ تھی تو ابو سفیان نے تحقیراً نسبت کی۔ (۲) وجب کے نانا کی کنیت تھی۔

(۳) عرب میں ایک آدمی ابو کبشہ تھا جس نے بت پرستی چھوڑ کر ستاروں کی عبادت شروع کی تھی اس کے بعد سے عرب میں جو کوئی بھی آبائی دین سے منحرف ہوتا اسکو ابو کبشہ کہتے تھے۔ (۴) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں سے کسی غیر معروف کی کنیت تھی۔ (۵) آپ کا رضائی باپ ابو کبشہ تھا۔ (۶) رضائی ماں کے دادا یا نانا کی کنیت تھی۔ مطلب یہ تھا کہ غیر معروف شخص کتابہ ہو گیا کہ شاہ روم بھی گھبرا گیا۔

ملک بنی الاصفہر.....

(۱) اصفہر بن روم بن عیسیٰ بن اسحاق بن ابراہیم۔ اس وجہ سے یہ بنی الاصفہر کہلاتے ہیں۔

(۲) عیسیٰ کا نکاح حضرت اسمعیل کی بیٹی سے ہوا تھا عیسیٰ سرخ و سفید تھا جبکہ زوجہ کی رنگت سیاہ تھی اس ملاپ سے پیدا ہونے والے بچے اصفہر تھے۔

(۳) روم کے کمن بادشاہ کا نکاح حبشہ کی شہزادی سے ہوا تھا اس ملاپ سے اصفہر بچے پیدا ہوئے۔

(۴) حبشہ اور روم کی لڑائی میں حبشہ غالب آ گئے اور انہوں نے غلبہ پالینے کے بعد رومی عورتوں سے زنا کیا جس سے اصفہر بچے پیدا ہوئے۔ واللہ اعلم

کان ابن الناطور صاحب اہلباء.....

یہ سند ساری سے نقل ہے اور امام زہری ابن ناطور سے نقل کرتے ہیں۔

مسئلہ:

صاحب کا حقیقی معنی مصاحب ہے اور گورنر پر بھی علی سمیل الہجاز اخلاق ہوتا ہے۔ اور یہاں بھی صاحب اہلباء سے مجازی معنی مراد ہے اور صاحب ہر قل سے حقیقی معنی مراد ہے۔ یعنی عموم مجاز کا استعمال ہوا ہے جو کہ شوافع کے ہاں جائز ہے جبکہ احناف کے یہاں درست نہیں ہے اور احناف تاویل کرتے ہیں کہ ہر قل سے پہلے بھی صاحب مقدر ہے اول بمعنی مجازی مستعمل ہے اور دوسرا بمعنی حقیقی مستعمل ہے یہ عموم مشترک ہے عموم مجاز نہیں ہے۔ حافظ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ امام شافعی سے خود عموم مجاز کا قول منقول نہیں ہے۔

سقف.....

بمعنی لاٹ پادری بعض اسقف کہتے ہیں اس میں چند اقوال ہیں:

(۱) اسم ہے سقف بالجزم

(۲) تشدید القاء سقف

(۳) فعل ماضی از تکمیل بمعنی سقف

(۴) ماضی مجہول از باب افعال اسقف۔

بطورقہ ... نحو اس دولہ۔

یہ بطریق کی جمع ہے اس کا معنی ہے فائدہ

کمان حزاء بمنظر فی النجوم.....

(۱) حزاء موصوف اور بمنظر فی النجوم مفت ہے۔ کیونکہ کہانت کی کئی قسمیں ہیں

(۱) فطری (۲) شیطانی کی ادا سے (۳) علم نجوم سے تو یہاں قسم ثالث کو واضح کیا۔

(۲) بمنظر فی النجوم: خبر بعد خبر ہے کہ فطری کہانت کے علاوہ علم نجوم بھی

حاصل تھا۔

ملك الجنان قد ظہر.....

علم نجوم میں برج مقرب میں جب شمس و قمر جمع ہو جائیں تو اسے قرآن اسعدین کہتے

ہیں یہ بیس سال بعد ہوتا ہے اور اس سے ایک ہزار اوقاف خسلک ہوتا ہے۔ پہلی دفعہ قرآن آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کے وقت ہوا پھر اعطاء نبوت کے وقت ہوا تھا پھر فتح خیبر اور فتح

مکہ کے وقت بھی ہوا اور ہر قل نے بھی یہی قرآن دیکھا تھا اور اس سے یہ نتیجہ نکالا تھا کہ ملک

الجنان کا غلبہ ہوگا۔

فائدہ:

(۱) دربار یوں کو عرب کا ختمہ معلوم نہیں تھا۔

(۲) معلوم تھا لیکن عرب کا عدم تھے ان کی کوئی حیثیت نہیں تھی اس لئے ان کا ذکر

نہیں کیا۔

فكان ذلك آخر شان هرقل.....

فتح الباری اور عمدۃ البخاری میں ہے کہ الاستیعاب میں علامہ ابن عبد البر نے ہرقل کو مسلمان ٹکسا ہے لیکن حافظ ابن حجرؒ اور دیگر فرماتے ہیں کہ ہرقل مسلمان نہیں تھا اگرچہ اسے یقین کامل ہو گیا تھا لیکن مسلمان نہیں ہوا چنانچہ مسند احمد میں ہرقل کے ایمان کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے: کذب عدو اللہ۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاری باب کے آخر میں ایسے الفاظ لاتے ہیں جن سے اختتام باب کی طرف اشارہ ہوتا ہے جیسے فكان آخر شان هرقل۔ واللہ اعلم حضرت شیخ الحدیث کا قول:

امام بخاریؒ ہر باب کے آخر میں ایسے الفاظ لاتے ہیں جس سے انسان کے خاتمہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔

ترجمہ: انہا باب کے ساتھ حدیث کی مناسبت:

(۱) نامہ پر قول علامہ سندھیؒ کا بیان ہے تو یہاں بھی موسیٰ الیہ کے اوصاف کا بیان ہے۔

(۲) اس حدیث میں بدہ الوحی کا ذکر ہے۔

(۳) عظمت وحی کا بیان ہے کہ ضفاطر، ابوسفیان، ابنیٰ ناظر اور ہرقل سب نے اس کی عظمت کو تسلیم کیا۔ واللہ اعلم

☆ ☆ ☆ لا فہم شرح کتاب الوحی ☆ ☆ ☆

کتاب الایمان

بسم اللہ الرحمن الرحیم، باب: قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بنی الاسلام علی خمس وهو قول ومعل ویزید وبنقص۔ قال اللہ تعالیٰ لیزدانوا ایماناً مع ايمانهم، وزادهم هدی، ویزید اللہ الذین اعتلوا هدی، فاحشواهم فزادهم ايمناً۔

پہلی بات:

باب الحوق کو بطور تمہید امام بخاری لائے ہیں کیونکہ تمام احکام اسلام خواہ عقائد ہوں یا عبادات سب محتاج ہیں وحی کے جب وحی کے ذریعے خالق اور مخلوق کا تعلق حاصل ہوا تو اب ضروری ہے کہ خالق کی ذات و صفات کا یقین ہو جائے اس لئے کتاب ایمان لائے ہیں۔

دوسری بات:

وحی کے بیان میں لفظ باب اور یہاں کتاب لائے ہیں تاکہ مقدمہ اور مقاصد میں فرق ہو کیونکہ کتاب کے اندر مختلف النوع مسائل کو جمع کیا جاتا ہے اور باب کے اندر مختلف النوع مسائل ہوتے ہیں۔

فائدہ:

حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی کا قول ہے کہ کتاب اور ت کا مادہ ضم اور اجتماع پر دلالت کرتا ہے اور کتاب لغوی اعتبار سے مدخل کو کہتے ہیں۔

امام بخاری کا طریقہ کار:

بسم اللہ کبھی کتاب کے شروع میں لکھتے ہیں کبھی کتاب کے آخر میں اور کبھی بالکل باب کے درمیان میں بے ربط بسم اللہ لکھی ہوتی ہے۔ حضرت شیخ الحدیث کا قول ہے کہ یہ اختلاف نسخ کی وجہ سے ہے البتہ جہاں بے ربط درمیان میں ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کبھی امام بخاری نے درمیان میں وقفہ کیا تو دوبارہ شروع کرتے وقت بسم اللہ لکھ دی۔

علامہ بیہقی کا قول ہے کہ کتاب الایمان کو (۱) مرفوع پڑھ سکتے ہیں بناءً پر اجتہاد یا بناءً پر خبریت یعنی خدا کتاب الایمان یا کتاب الایمان خدا (۲) منصوب پڑھ سکتے ہیں یعنی حاکم کتاب الایمان یا خدا کتاب الایمان۔

ایمان کا لغوی معنی:

ایمان یہ باب افعال سے ہے اور امن سے ماخوذ ہے بمعنی الطمینان دلانا اور ازالہ خوف کرنا بعض کے ہاں لغت کے اعتبار سے ایمان کا اطلاق تصدیق پر بھی ہوتا ہے جب ایمان "باہ" کے صلہ کے ساتھ استعمال ہو، پھر "باہ" کبھی تو ذات پر داخل ہوتی ہے جیسے

امت باللہ“ اور بھی احکام پر جیسے ”امن الرسول بما أنزل الیہ“ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ اطمینان اور ازالہ خوف معنی حقیقی ہے اور تصدیق معنی بھاری ہے لیکن علامہ زبیری کے یہاں حقیقتوں پر اطلاق ہوتا ہے۔

ایمان کا شرعی معنی:

تصدیق النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما علم محضہ اجمالا فیما علم اجمالا و تفصیلا فیما علم تفصیلا اور بعض نے اختصار ایوں تعریف کی ہے تصدیق النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحمیع ما جاء به۔
طریقہ استعمال:

ایمان بھی ایک مفعول کو متعدی ہوتا ہے جیسے امت اور بھی وہ مفعول کو جیسے امت، غیری اور بھی مفعول کی طرف بالواسطہ متعدی ہوتا ہے جیسے امت باللہ اور و ما انت بمؤمن لئلا ملان علیہ البشر
ایمان کی حقیقت:

فرق اسلامیا ایمان کے بارے میں دو قسم کے ہیں

(۱) اہل سنت

(۲) فرق مبتدع

اہل سنت پھر دو قسم پر ہیں (۱) محدثین (۲) فقہاء متکلمین

پھر متکلمین دو قسم پر ہیں:

(۱) اشاعرہ جو امام ابو الحسن الاشعریؒ کی طرف منسوب ہیں۔ ان کی طرف اکثر فقہاء

مالکیہ اور شوافع منسوب ہیں۔

(۲) یہ یعنی محمد بن محمد بن احمد الماتریدی کے اتباع ان کی طرف احناف منسوب

ہیں یہ تین واسطوں سے امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد ہیں۔

حنا بلہ:

ان کا تعلق محدثین کے ساتھ ہے۔

صوفیاء:

یہ بھی اہل سنت والجماعت کی ایک شاخ ہے جو نصوص کی بجائے اشراق نوری سے کام لیتے ہیں۔
فرق مبتدعہ:

(۱) جہمیہ جو جم بن صفوان کی طرف منسوب ہیں (۲) کرامیہ جو محمد بن کرام کی طرف منسوب ہے (۳) مرجیہ (۴) معتزلہ (۵) خوارج (۱) جہمیہ کا مذہب:

ایمان معرفت الہیہ کا نام ہے الایمان معرفۃ بالقلب جس کو اللہ وحدہ لا شریک کی ذات کی معرفت ہو وہ مؤمن ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، قرآن، جنت اور جہنم کی معرفت بھی ہو۔

لیکن اس بناء پر تو ابو طالب، ہرقل اور یہود کو بھی مؤمن کہنا چاہئے حالانکہ یہ باطل ہے۔

(۲) کرامیہ کا مذہب:

ان کے ہاں ایمان فقط اقرار کا نام ہے صرف اقرار کرنے سے بندہ مؤمن ہوگا تصدیق بالقلب اور عمل بالجوارح کی ضرورت نہیں۔

(۳) مرجیہ کا مذہب:

الایمان هو التصديق بالقلب اور الطاعة لانتفع والمعصية لانتصر، ان کو مرجیہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ ارہاء سے ماخوذ ہے جس کے معنی مؤخر کرنے کے آتے ہیں اور یہ بھی عمل کو ایمان سے مؤخر کرتے ہیں لہذا ان کو مرجیہ کہا جاتا ہے جیسے آیت میں ہے وَاخْرَجْنَاهُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ فَاتَّخِذُوا آلَئِهَا أَدْنَىٰ مِّنْ دِيَارِهِمْ كَمَا يُؤْمِرُكَ رَبُّكَ فَاعْلَمُ اللہ سورۃ التوبة: ۱۰۶

(۴) خوارج کا مذہب:

الایمان التصديق بالقلب والافراء باللسان والعمل بالاركان۔ ان ہاں مرتکب کبیرہ کافر ہے۔

(۵) معتزلہ کا مذہب:

ان یہاں بھی مذکورہ تعریف ہے لیکن ان کے ہاں مرکب کبیرہ کا قر نہیں بلکہ خارج از اسلام اور غیر داخل فی الکفر ہوگا اور ان کے ہاں ایمان اور کفر کے درمیان واسطہ ہے۔

(۶) بعض معتزلہ کا مذہب:

ان کے ہاں تارک مستحب و مندوب بھی فاسق ہوتا ہے۔

محمد شین کا مذہب:

امام احمد بن حنبلؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ وغیرہ ان کے نزدیک تعریف یہ ہے:
الایمان معرفة بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالارکان وهو یزید وینقص اور
کبھی اقرار بعمل کو یوں تعبیر کرتے ہیں اور قول وفعل
مشکوکین بشمول امام ابوحنیفہؒ کا مذہب:

الایمان التصدیق بالقلب. اور اقرار باللسان میں دو قول ہیں:

(۱) یہ ایمان کا ارکن ہے تصدیق قلبی کی طرح عندالہی وئی۔

(۲) احکام و نبوی کے اجراء کیلئے شرط ہے لیکن تصدیق قلبی کی طرح حقیقت ایمان میں داخل نہیں کیونکہ کبھی اقرار ساقط ہو جاتا ہے جبکہ تصدیق قلبی کبھی ساقط نہیں ہوتی۔ یہی صحیح اور مشہور قول ہے۔

معنی تصدیق:

یہاں تصدیق لغوی مراد ہے تصدیق منطقی (نسبت تامہ بین الشیئین کا اور اک) مراد نہیں کیونکہ تصدیق لغوی اعتباری ہے اور تصدیق منطقی غیر اختیاری ہے اور تصدیق لغوی کبھی حق و اور انکار کے ساتھ جمع نہیں ہوتی جبکہ تصدیق منطقی بسا اوقات جمع ہو جاتی ہے۔

اقرار و اعمال:

قول اصح کے مطابق امام صاحب کے یہاں اقرار ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں ہے البتہ اجراء احکام کیلئے شرط ہے اور اعمال بھی ایمان کے اجزاء نہیں جبکہ محمد شین کے ہاں ایمان کے اجزاء ہیں۔ امام بخاریؒ جزیئت اعمال کے ثبوت کیلئے کئی ابواب قائم کریں گے۔

جن نصوص میں اعمال پر ایمان کا اطلاق ہوا ہے ان میں احناف تاویلات کرتے ہیں:
تاویل نمبر ۱:

نصوص میں اعمال پر ایمان کا اطلاق ہوا ہے تو شرع اور نتیجہ کے اعتبار سے ہوا ہے یہ
اعمال ایمان کا ثمرہ ہیں۔

تاویل نمبر ۲:

ایمان کے دور رہتے ہیں:

(۱) ایمان مطلق

اور وہ یہ ہے کہ جس سے دخول فی النار سے نجات ہوتی ہے۔

(۲) ایمان منجی

یہ وہ ہے جس سے خلود فی النار سے نجات ہوتی ہے۔ تو اس لحاظ سے اعمال ایمان
مطلق کے تو اجزاء ہیں مگر ایمان منجی من النار کے اجزاء نہیں۔
سبب مغفرت اعمال من الایمان:

(۱) نصوص میں ایمان اور عمل کے درمیان عطف لایا گیا ہے جو مغفرت پر وال ہے۔

(۲) اعمال صالحہ کی قبولیت کیلئے ایمان شرط ہے اور شرط اور شرط غیر ہوتے ہیں۔

(۳) اگر اعمال اجزاء ہوتے تو اعمال کے استثناء سے ایمان کا انتفاء لازم آتا لان

انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل حالانکہ نصوص میں مرکب کبیرہ پر مؤمن کا اطلاق ہوا
ہے جیسے حدیث ابوذر میں ہے من قال لا اله الا الله فعل الجنة قال ابو ذر وان زلی
وان سرق..... قال وان زلی وان سرق علی رغم انف ابی ذر۔ لو کما قال
علیه السلام

اور خود محدثین بھی اس کے قائل ہیں کہ تارک فرائض یا مرکب کبیرہ مظلوم فی النار نہیں
ہوگا۔

اشکال:

امام ابوحنیفہ کے ہاں عمل بیکار ہے اسی وجہ سے تو ان پر مرتبہ کا الحرام لگا ہے۔

جواب (۱):

امام صاحب کے ہاں الطاعة تنفع والمعصية تنضر کا قول ہے لہذا اعمال کا نافع ہونا الگ بات ہے اور عدم جزئیت ہونا الگ بات ہے۔

جواب (۲):

السلل داخل میں ہے کہ مرجیہ دو قسم پر ہیں: (۱) اہل سنت والجماعت (۲) مبشر۔ اور احناف مرجیہ اہل سنت میں داخل ہیں۔ اور یہ جو شیخ عبدالقادر جیلانی نے غیۃ الطالبین میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو مرجیہ میں شمار کیا ہے ہمارے اکابر فرماتے ہیں یہ مضمون الحاقی ہے اور اگر شیخ کا اپنا قول ہے تو صاحب السلل داخل کا جواب اس کا رد ہے۔

بہر حال اگر امام ابو حنیفہؒ پر اس قول کی وجہ سے مرجیہ ہونے کا الحرام لگتا ہے تو اس طرح محدثین پر بھی معتزلہ ہونے کا الحرام لگتا ہے کہ ان کے ہاں بھی تو عمل ایمان کی حقیقت میں داخل ہے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی نے حافظ ابن تیمیہؒ کا قول نقل کیا ہے کہ جو حضرات ایمان کے تعریف میں عمل کو نہیں لاتے ان کا قول بدعتِ قولیہ کے قیبل سے ہے۔ علامہ عثمانی اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ محدثین کا قول ”الایمان قول وفعل“ بھی تو بدعتِ قولیہ میں سے ہوا کیونکہ وہ بھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے منقول نہیں بلکہ تابعین سے منقول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بھی تابعی ہیں اور ایک تابعی کا قول دوسرے تابعی پر حجت نہیں۔

الایمان یزید وينقص کی تشریح:

اس میں دو قول ہیں:

(۱) معتزلہ خوارج اور محدثین کے ہاں اس کا معنی ہے کہ یزید با الطاعة وينقص

بالمعصية

(۲) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں زیادت و نقصان ایمان میں نہیں ہوتا یعنی الایمان لا یزید

ولا ينقص۔

نوٹ: فتح الملہم میں حضرت عبداللہ بن مبارکؒ اور امام مالکؒ کے حوالے سے امام

ابو سفید کا قول محدثین کے ساتھ نقل کیا ہے۔

قرین اول:

نے امام بخاری کے ذکر کردہ نصوص سے استدلال کیا ہے البتہ نقص ایمان کے بارے میں کوئی صریح نص نہیں ہے البتہ قاعدہ ہے کہ مرکب میں صلاحیت زیادہ نقصان ہوتی ہے۔ اور قابل زیادہ ہونا تو نصوص سے ثابت ہے لہذا نقصان بھی ثابت ہے۔

قرین ثانی:

ان تمام نصوص میں قرین ثانی تاویلات کرتے ہیں۔

(۱) زیادہ نقصان کے قابل ایمان معطل بھی کامل ایمان ہے۔ البتہ ایمان نخی نقصان کے قابل نہیں درندہ ایمان نہیں رہے گا۔

(۲) ابن حزم کی تاویل: ایمان کے مختلف درجات ہیں ۱۔ ایمان بلا تردد ۲۔ ایمان مع اشک ۳۔ ایمان مع الالٹار۔

(۳) نور ایمان کے زیادہ نقصان پر حمل ہے۔

(۴) انشراح ایمان کی زیادہ نقصان مراد ہے۔

(۵) مخومن بہ کے اعتبار سے زیادہ کا بیان ہے نفس ایمان کی زیادہ مراد نہیں ہے مثلاً پہلے صرف صلوة پر ایمان تھا پھر زکوٰۃ حج کے احکام نازل ہوئے ان پر ایمان لایا تو ایمان زیادہ ہو گیا۔

(۶) ایمان اجمالی میں زیادہ نقصان نہیں ہوتی جبکہ ایمان تفصیلی میں ہوتی ہے۔ تو یہ ایمان تفصیلی پر حمل ہے۔

قول فیصل:

علامہ عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے جو تعریف محدثین نے کی ہے اس کو بھی درست نقل نہیں کیا گیا ہے اور جو تعریف امام صاحبؒ نے کی ہے وہ بھی صحیح نقل نہیں کی لہذا شبہات پیدا ہو گئے۔

محدثین کی تعریف:

الایمان معرفة بالقلب والافراز باللسان والعمل وبالأركان
بزيادة الطاعة وبغض بالمعصية، توان تمام جملوں کا حکم یکساں نہیں ہے۔ بلکہ تصدیق
قلبی کبھی ساقط نہیں ہوتا بلکہ اقرار لسان بصورت اکراہ ساقط ہوتی ہے اور تارکِ عمل خارج از
ایمان نہیں ہے اسی طرح زیادہ کا مطلب یہ ہے کہ عمل بالارکان میں زیادہ و نقصان ہوتی
ہے نفس تصدیق میں نہیں۔ واللہ اعلم
امام ابو حنیفہؒ کی تعریف:

الایمان هو اقرار باللسان وتصديق بالحنان وما صح عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الشرع والبيان كله حق والایمان واحد واعلمهم في اصله
سواء والتفاضل بينهم بالخشية والتقوى ومخالفة الهوى وملازمة الاولى۔

اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں فریقین میں اختلاف لفظی ہے اختلاف
معنوی نہیں ہے صرف عمل بالارکان کی تعبیر میں اختلاف ہے۔
اسلام اور ایمان میں فرق:

ان کا استعمال قرآن میں تین طریقوں سے ہوا ہے۔

(۱) علیٰ سبیل الترادف۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: قل يا قوم ان كنتم امنتم بالله
فعلية تسوكلوا ان كنتم مؤمنين اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ہنسی الاسلام
علی خمس شهادة ان لا اله الا الله الخ اور پھر انہی چیزوں کو حدیث و فقہ عبد القیس
میں ایمان کی تفسیر میں ذکر کیا۔

(۲) علی سبیل التباين جیسے آیت "قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا میں ہے اور
حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے "الاسلام علانية والایمان فی القلب
(۳) علی سبیل التدرج کہ بعض چیزیں الگ ایمان میں شمار کی گئی ہیں اور انہی
بعض کو دوسری جگہ اسلام میں شمار کیا گیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جب پوچھا گیا "ای
اعمل افضل" تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان باللہ و رسول اور حضرت عبد اللہ بن مسعود
کی روایت میں ہے کہ "افاض الاسلام الفضل" قال الایمان۔

محمد شین کا قاعدہ:

اس بناء پر محمد شین کہتے ہیں کہ جب ایمان، اسلام ایک جگہ میں استعمال ہوں تو وہاں
تجربہ مراد ہوگا اور جہاں الگ الگ استعمال ہوں تو وہاں مترادف مراد ہوگا یعنی اذا اجتمع
الفرق واذا افرقا اجتماع۔

بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ اسلام عام ہے اور ایمان خاص لہذا ہر ایمان اسلام ہے
لیکن ہر اسلام ایمان نہیں۔
امام بخاریؒ کا مسلک:

ان کے ہاں ایمان، دین، اسلام اور تقویٰ سب مترادف الفاظ ہیں لہذا دین، اسلام کا
ذواجزاء ہونا ان کے ہاں ایمان کا ذواجزاء ہونا ہے۔
استثناء فی الایمان:

یعنی یہ کہنا کہ انما مسلم من انشاء اللہ جائز ہے یا نہیں تو اس میں تین قول
ہیں: (۱) استثناء جائز نہیں ہے اکثر متکلمین اور حنفیہ کا یہی قول ہے اور یہی مختار اور اہل تحقیق
کا مذہب ہے۔ (۲) استثناء جائز ہے یہ احمد، ملا شہ، حضرت ابن مسعود، حاتمہ سفیان الثوری اور
سفیان بن عیینہ کا مذہب ہے (۳) استثناء اور بدون استثناء دونوں جائز ہیں یہ امام ابو زائلی کا
قول ہے

پہلے قول والے کہتے ہیں کہ استثناء سے اشتباہ اور خلک پیدا ہوتا ہے اور یہ شک آہستہ
آہستہ دل میں پختہ ہو جائے گا۔ جبکہ قول ثانی والے کہتے ہیں ایمان کا اصل اعتبار موت کے
وقت ہوتا ہے لہذا یہ انشاء اللہ استقبالی کیلئے ہے۔

ایمان کونسا معتبر ہے؟

تمام اہل سنت و الجماعت کا مسلک ہے کہ قبل اہلبوخی ایمان تھلیدی معتبر ہے اور بعد
اہلبوخی امور ایمان کا جاننا خود ضروری ہے۔

قول اور فعل کے بارے میں فرق:

(۱) یہ دونوں مترادف ہیں (۲) عمل اختیاری ہے اور اس میں ارادے کو دخل ہوتا ہے

جبکہ فعل میں ارادہ ضروری نہیں (۳) عمل میں استمرار ہوتا ہے فعل میں نہیں ہوتا۔

والحب فی اللہ بغض فی اللہ۔۔۔

یہ حدیث کی طرف اشارہ ہے اور یہاں حب اور بغض کو ایمان کا جزو قرار دیا ہے حالانکہ حب اور بغض کے درجات مختلف ہوتے ہیں لہذا ایمان کے زیادہ نقصان پر دال ہیں۔

و نحن لبطمن فلسی . اس میں اضافہ یقین کا بیان ہے اور اضافہ یقین اضافہ ایمان ہی ہے۔

فائدہ:

ان آیات کو باقی آیات سے جدا ذکر کیا کیونکہ ہاں صراحت زیادہ پر دلالت تھی یہاں ضمناً دلالت ہے۔

الیفین الایمان کله۔۔۔ لا یبلغ العبد حقیقة التقویٰ:

یقین اور تقویٰ کے درجات مختلف ہوتے ہیں جو ایمان کے زیادہ نقصان پر دلالت کرتے ہیں۔ درجات تقویٰ (۱) ترک الشک (۲) ترک رسومات جلیہ (۳) اجتناب عن الکبائر و عدم الاصرار علی الصغائر۔ (۴) ترک الصغائر و المشتبهات۔ (۵) ترک المباحات احتیاجاً عن التلفذ۔ (۶) اعراض عن کل ماسوی اللہ۔

و دعاء کم ایمانکم و فی قوله قل ما یصلیکم ربی لولا دعا نکم، انا و حینا الیک کمالو حینا الی نوح،

شرائع تو سب ایک ہیں لیکن فروعات میں اختلاف ہے تو اختلاف فرعات وے اختلاف ایمان لازم ہے۔

بنی الاسلام علی خمس۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

فائدہ:

جنہور کے ہاں ایمان اور اسلام میں چونکہ فرق ہے لہذا اسلام کے دو اجزاء ہونے سے ایمان کا دو اجزاء ہونا بہت عجیب ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب والیہ المناب۔

باب امور الایمان

وقول اللہ عزوجل لیس البران تولوا و جوہکم قبل المشرق و المغرب الایہ
وقوله نبارک فدا فلاح المؤمنون --- حدیثا عند اللہ عن محمد بن الحنفی --- عن ابی
ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الایمان بضع وسبعون
شعبۃ والحباء شعبۃ من الایمان

ترجمہ الباب کے متعلق چند تمہیدی باتیں ذکر کی جاتی ہیں:

پہلی بات:

امور کی اضافت ایمان کی طرف کون سی اضافت ہے تو اس میں چار اقوال ہیں:

(۱) اضافت بیان یہ ہے یعنی باب الامور النبی ہی الایمان

(۲) اضافت لامیہ ہے باب الامور بلا ایمان ای مکملات للایمان۔

(۳) اضافت فی کے ساتھ ہے باب الامور من الایمان ای الداخلۃ فی

الایمان

(۴) اضافت من کے ساتھ ہے باب الامور من الایمان ای الناشئة من

الایمان۔

دوسری بات:

ترجمہ الباب کا مقصد:

اس سلسلے میں بھی چند اقوال ہیں:

(۱) کتاب الایمان میں امام بخاری نے ترکیب ایمان عن اثنا عشر دعاوی کیا اور یہاں

اس کو ثابت کرتے ہیں۔

(۲) کتاب الایمان میں زیارۃ نقصان کا دعویٰ کیا ہے یہاں ان امور کا بیان ہے کہ

اگر یہ موجود ہیں تو ایمان میں اضافہ ہوگا ورنہ نقصان ہوگا۔

(۳) حضرت گنگوئی سے منقول ہے کہ پہلے نقل کردہ حدیث بنی الاسلام علی خمس۔

حصر فی خمس کا شبہ پیدا ہوتا تھا۔ ان امور کو ذکر کر کے شبہ دور کیا کہ ان کے علاوہ دیگر امور

بھی ایمان ہیں۔

(۳) مختصیات ایمان کا بیان ہے یعنی ایمان کے بعد کن کن امور کی ضرورت ہے۔

تیسری بات:- ترجمہ الہاب میں دو آیات کو لائے ہیں حسب عادت۔ اس کا مقصد یہ ہوتا ہے۔ ۱، کہ قرآن اور حدیث کے الفاظ برکت کیلئے لائے ہیں۔ ۲، یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ میرا دعا قرآن و حدیث سے ثابت ہے، چوتھی بات:- لیس الہبران تو لو او جو حکم آیا:-

قال ابن المحجر عن عبدالرزاق عن معاهد عن ابو خنوفہ غفاری، رضی اللہ تعالیٰ عنہ سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الایمان فقرا ایس البر ان نولوا و جو حکم الآہ او کما قال۔ لیکن یہ روایت شرائط بخاری کے موافق نہیں تھی لہذا روایت تو نہیں لی لیکن اس کا مفہوم جو آیت سے معلوم ہو رہا تھا اس لئے اس آیت کو ترجمہ الہاب کا جزو بنادیا۔ آیات کا پس منظر یہ ہے کہ قبل الہجرت قبلہ بیت اللہ تھا لیکن ہجرت کے بعد بیت المقدس رہا پھر ۱۶، ۱۷ ماہ بعد پھر بیت اللہ کا حکم آ گیا تو مشرکین اعتراض کرنے لگے کہ کبھی بیت اللہ کو منہ بھرتے ہیں اور کبھی بیت المقدس کو، لہذا یہ لوگ اپنی خواہشات کے تابع ہیں۔ تو یہ آیت اتری کہ دراصل مغرب و مشرق کی طرف منہ کرنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا اصل چیز اللہ کی تابع داری اور حکم ماننا ہے۔

مفسرین فرماتے ہیں آیت مذکورہ پورے دین کا خلاصہ ہے۔ کیونکہ:

(۱) شریعت کے بعض احکام وہ ہیں جن کا تعلق قلب و عقیدہ سے ہے ان کی طرف

اشارہ ہے۔

(۲) وہ احکام جن کا تعلق معاشرت سے ہے وہی المسال علی حبہ ذوی

القربیٰ سے اشارہ ہے۔

(۳) جن کا تعلق اپنے نفس کے ساتھ ہے اور بدن کے ساتھ ہے و افام الصلوٰۃ

و نواکوف سے اشارہ ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ قد افلح المؤمنون کو مقدم

کرنا چاہئے تھا کیونکہ اس میں صراحتاً ایمان کا ذکر ہے۔ جبکہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ

قد افلح المؤمنون کے اندر صفات ماحدہ ہیں اور بعض صفات کا فہم ہے یعنی بعض ایمان

کے اندر داخل ہیں اور بعض داخل نہیں ہیں۔

الایمان بضع و سبعون شعبۃ۔۔۔

بضع کے اطلاق میں چند اقوال ہیں: (۱) ایک سے ۹ تک (۲) دو سے ۹ تک (۳) تین سے ۹ تک (۴) ایک سے ۱۰ تک (۵) چار سے دس تک (۶) اور اصح اور مشہور قول یہ ہے کہ تین سے دس تک۔ کیونکہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے غلبہ روم پر مشرکین کے ساتھ بازی لگائی تو مدت نو سے کم مقرر کی اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الا احتسبت یا ابا بکر فان البضع مابین الثلاث الی تسع۔

بعض روایات میں بضع و ستون کا قول ہے بعض میں اربع و ستون اور بعض میں شک کے ساتھ بضع و ستون اور بضع و سبعون اور اربع و سبعون بھی ہے حافظ کے ہاں رائج بضع و سبعون اور بضع و ستون ہے تو اس بارے میں تطبیق کیلئے مختلف اقوال ہیں: (۱) کثرت شعب کا بیان ہے عدد کا بیان نہیں (۲) عدد اقل خود عدد اکثر کے اندر داخل ہے (۳) ابتداء میں بضع و ستون تھے بعد میں مزید احکام بھی آ گئے۔

شعب الایمان:

حافظ ابن حجر نے ابن حبان سے نقل کیا ہے کہ میں نے قرآن کریم میں تلاش کیا کہ کن امور پر ایمان کا اطلاق ہوا ہے تو وہ امور عدد نہ کور سے کم تھے پھر قرآن وحدیث کے امور کو جمع کیا تو وہ عدد نہ کور سے بڑھ گئے پھر کمرات کو حذف کیا تو ۶۹ بن گئے اور ۷۰ بھی بنتے ہیں وہ اس طرح کہ دس شعبہ ایسے ہیں جن کو الگ شعبہ بھی شمار کیا جاسکتا ہے اجتماع الثمان کی وجہ سے اور دوسرے شعبوں میں داخل بھی شمار کئے جاسکتے ہیں مثلاً انسی الحال میں ذکوۃ بھی داخل ہے اور الگ حکم بھی ہو سکتا ہے اور اجتناب عن الزور جھوٹی گواہی کے ضمن میں ہو سکتا ہے اور الگ بھی شمار کیا جاسکتا ہے۔ ان شعب میں سے ۳۰ قلب کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں، مسلمان سے ساتھ اور چالیس باقی اعضاء کے ساتھ۔ علماء کرام نے شعب کی شرح میں مستقل کتابیں لکھی ہیں امام عبد اللہ حلی نے فوائد المسماح، محدث اعلق بن قتیب نے کتاب الصالح، مابین حبان نے وصف الایمان وشعبہ، شیخ عبد الجلیل ابوحاتم اور امام بیہقی رحمہم

اللہ نے ”شعب الایمان“ لکھی ہے امام بخاری کے قائم کردہ ابواب بھی درحقیقت ان شعب کی شرح ہیں۔

والحیاء شعبۃ من الایمان.....

یہاں حدیث بمثل اور مختصر ہے دوسری جگہ یوں ہے: ”أفضلها لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحیاء شعبۃ من الایمان“

حیا کی تعریف:

(۱) امام رافع اسفہانی نے یہ تعریف کی ہے الحیاء انقباض النفس عن الفیح وتركه لذلك (۲) حضرت جنید بغدادی کے نزدیک یہ تعریف ہے الحیاء تسوید من روبة الالاء وروبة النفسیر (۳) امام نووی نے یہ تعریف کی ہے لایراک مولاک حبث نہاک۔

حیا کی تین قسمیں ہیں: (۱) حیا شرعی جو کام شریعت میں معیوب ہو (۲) حیا عقلی جو عقلاً معیوب ہو (۳) حیا عرفی عرف میں جو کام مکروہ اور ناپسندیدہ ہو۔ حیا شرعی اور حیا عقلی کے درمیان کبھی تضاد نہیں ہوتا بشرطیکہ عقل سلیم ہو البتہ کبھی حیا عرفی کے ساتھ تضاد آجاتا ہے تو تضاد کی تمام صورتوں میں حیا شرعی کو ترجیح ہوگی۔ (جب وہ کام مستحب ہو تو حیا عرفی کی ترجیح دینا بھی صحیح ہے۔)

الحیاء شعبۃ من الایمان.....

توین تعظیم کیلئے ہے ای شعبۃ عظیمۃ اور یہ اس لئے کہ بہت سے اعمال صالحہ حیا کی وجہ سے وجود میں آتے ہیں اور ترک من المصیہ حیا کی وجہ سے ہوتا ہے۔ الحیاء شعبۃ من الایمان کو صراحتاً ذکر کیا ہے کیونکہ وہ ہم ہوتا تھا کہ ایمان تو کسی چیز ہے اور حیا عقلی اور فطری شے ہے لہذا ایمان میں داخل نہیں ہوگی تو اس وہم کے ازالہ کیلئے صراحتاً ذکر کیا ہے کہ حیا تو فطری اور کسی چیز ہے لیکن اس کے ہتھکڑ پر عمل کرنا کسی امر ہے۔ یعنی حیا ابتداء میں خلقی ہے اور انجام میں کسبی ہے۔ واللہ اعلم

باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده

حدثنا آدم — عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الحديث.
ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) ترکیب ایمان کے دعویٰ کو ثابت کرنا مقصد ہے۔

(۲) ایمان کی زیادت و نقصان کو ثابت کرنا ہے کیونکہ حدیث میں وصف مذکور کلی
مطلق ہے بعض افراد میں یہ وصف زیادہ اور بعض میں کم ہوتا ہے اسی اعتبار سے ایمان میں
کمی و زیادتی ہوگی۔

(۳) مرجع کار و مقصود ہے کیونکہ ان کے ہاں الحصۃ لا تنصر ہے اور یہاں حدیث
میں معصیت سے بچنے کو کامل ایمان کا مدار بنایا گیا ہے۔

(۴) مقتضیات ایمان کا بیان ہے۔

(۵) حصر فی الخمس کا وہم دور کرنا مقصد ہے۔

(۶) بعض دستوں کی شرح مقصود ہے۔

دوسری بات:

یہ ہے کہ امام بخاری نے حسب مادۃ حدیث کے الفاظ کو ترجمۃ الباب کا جزو بنایا
ہے۔

تیسری بات:

الف لام کے بارے میں ایک قول تو یہ ہے کہ المسلم میں الف لام عہدی ہے اور معبود
المسلم اکمل ہے یا المسلم الحمد دہ ہے۔ دوسرا قول علامہ انور شاہ کشمیری کا ہے کہ الف لام
جنسی ہے اور اصل میں الف لام ہے گویا مقصد یہ ہے کہ مسلمان کہلانے کے لائق وہی ہے
جس کی ایذا سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں بصورت دیگر وہ مسلمان کہلانے کے قابل
نہیں ہے یہ تنزيل النافض بمصرلة المعلوم ہے اور اس صورت میں حدیث سے اصل
مقصد حاصل ہوتا ہے جو زجر اور تنبیہ ہے ورنہ دوسری صورت میں زجر کا فائدہ نہیں ہوتا

کیونکہ لوگ کہیں گے کہ میں کون سا مسلمان کامل ہوں جہاں اور مگنا وہاں یہ بھی سہی۔
سوال:

شریعت میں تو کافر ذمی کا فر مصالح اور حتیٰ کہ جانوروں کو ایذا رسانی سے بھی منع کیا گیا ہے جبکہ حدیث میں صرف مسلمان کی قید ہے۔
جواب:

(۱) یہ قید اتفاقی ہے اور قید واقعی ہے کیونکہ اکثر واسطے مسلمان سے پڑتا ہے بخلاف کفار کے کہ ان سے مثلاً ونا در ہی معاملہ پڑتا ہے۔ (۲) کافر ذمی تو مسلمانوں کے حکم میں داخل ہے کیونکہ حدیث ہے کہ *اموالہم کما مالنا و دماہم کما دمانا* اور کافر حربی یا مصالح ہوتا ہے یا حالت جنگ میں تو کافر مصالح بھی حکم مسلمانوں میں داخل ہے اور کافر حربی کی ایذا رسانی منع نہیں ہے۔
اشکال:

حدیث میں صرف لسان اور یہ کی تخصیص کیوں ہے؟

جواب:

عموماً ایذا رسانی ان دونوں سے ہوتی ہے بخلاف دیگر اعضاء کے کہ ان سے قلیل ایذا رسانی ہوتی ہے۔
من لسانہ ویذہب۔۔۔۔۔

لسان کو استعمال کیا تو ل نہیں لائے کیونکہ لسان کی ایذا عام ہے چاہے کلام ہو یا نہ ہو جیسے منہ چرات اور قول کی ایذا خاص ہے جو صرف کلام کی صورت میں ہی ہو سکتی ہے۔
سوال:

لسان کو یہ پر مقدم کیا حالانکہ یہ کا ضرر لسان سے قوی ہوتا ہے؟

جواب:

(۱) لسان کی ایذا عام ہے بخلاف یہ کے کیونکہ یہ سے صرف سامنے والے اور کمزور کو ضرر دیا جاسکتا ہے جبکہ لسان کیلئے اس کی ضرورت نہیں ہے (۲) زبان کا ضرر دیر پا ہوتا

ہے۔

جراحات اللسان لہا النیام

ولا یلتصام مناجرح اللسان

والمہاجر من ححر ماہی اللہ عنہ . . .

یہاں بھی الف لام میں وہی گزشتہ دو باتیں ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ وطن چھوڑنا ہجرت کامل نہیں بلکہ ساتھ منہیات سے رکنا اصل ہجرت ہے اور یہی ہجرت کا مقصد ہے کہ بندہ دوسرے مامون مقام پر جا کر اللہ کی خوب عبادت کر سکے۔ یا ان لوگوں کو تسلی دینا ہے جو ہجرت کے بعد مسلمان ہوئے اور ہجرت کی فضیلت سے محرومی کی بناء پر پریشان تھے لیکن اب ہجرت کی فرضیت ختم ہو گئی تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منہیات کو ترک کر کے اب بھی ہجرت کی فضیلت حاصل کی جاسکتی ہے۔

ہجرت کیا ہے؟

ہجرت لغوی یہ ہے کہ انتقال من مکان الی مکان آخر ہجرت حکماً یہ ہے کہ دار الکفر کو چھوڑ کر دار الاسلام جائے لیکن گناہوں کو ترک نہ کرے۔ اور ہجرت شرعاً و حقیقتاً یہ ہے کہ دار الکفر کو چھوڑ کر دار الاسلام آئے اور گناہوں کو بھی چھوڑ دے۔

فائدہ:

تعلیق سے تمہیں فائدہ ہوئے (۱) انصہی کے نام کی سراحت ہو گئی (۲) پہلی روایت میں حدیث متعین تھی جبکہ یہاں سماع کی تصریح ہو گئی (۳) عبد اللہ مطلق آیا ہے اور جہاں عبد اللہ مطلق آتا ہے وہاں عبد اللہ بن مسعود مراد ہوتے ہیں لیکن یہاں عبد اللہ بن عمرو بن العاص مراد ہیں۔

باب ای الاسلام افضل

حدثنا سعید..... عن ابی موسی الاشعری قال قالوا یا رسول اللہ

ای الاسلام افضل قال من مسلم المسلمون. الحدیث

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) ایمان کی زیادت و نقصان کو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ایمان بڑی بالظاہر و مختص بالمصیبت۔

(۲) ایمان کے ذکر کرنے کے بعد اب ایمان کے مقتضیات کا بیان کرنا مقصد ہے۔

(۳) کتاب الایمان کی شروع والی حدیث نبی ﷺ علیٰ خمس سے انحصار کا جو شبہ ہوا تھا ان ابواب سے اس کو دور کر مقصد ہے۔

(۴) امام بخاریؒ نے باب امور الایمان میں حدیث نقل کی تھی کہ ”الایمان بنسبع وستون شعبۃ“ وہ حدیث بمنزلہ متن کے ہے اور آنے والے ابواب اس متن کیلئے بمنزلہ تفسیر کے ہیں۔

گذشتہ باتیں تو وہی ہیں یہاں صرف ایک بات نئی ہے اور وہ یہ کہ معتزلہ پر رد ہے کہ گذشتہ حدیث میں آیا تھا کہ مسلمان وہ ہے جو ایذا اور سائی نہ کرے تو معتزلہ نے مخالف مفہوم کے اعتبار سے ایذا اور سائی کرنے والے کو خارج از اسلام قرار دیا تو اس باب کا مقصد معتزلہ کا رد ہے کہ ایذا اور سائی سے اجتناب اعلیٰ درجے کا ایمان ہے اور جو ایذا اور سائی کرتا ہے وہ بھی مسلمان ہے لیکن نچلے درجے کا مسلمان ہے۔

ای الاسلام افضل۔۔۔۔

نحوی قاعدہ ہے کہ ای کے ذریعے مرکب چیز کے متعلق سوال کیا جاتا ہے مفرد سے نہیں اور یہاں تو اسلام مفرد ہے۔ اشکال کی دوسری تعبیر یوں ہے کہ سوال تو خصلت کے بارے میں ہیں اور جواب میں ذوالخصلت کا ذکر ہے تو سوال اور جواب میں مطابقت نہیں ہے؟

جواب:

(۱) اصل میں سوال میں تقدیر ہے کہ ای حصلۃ من خصال الاسلام الفضل تو اصل میں ای خصال پر داخل ہوا اور خصال مرکب ہے۔ پھر جواب میں بھی خصلۃ کو مقدر مانیں گے یعنی حصلۃ من سلم المسلمون من لسانہ تو اس صورت میں جواب بھی خبر کے مطابق ہوگا۔

جواب:

(۲) صرف سوال میں تقدیر نکالیں گے یعنی ائی ذوی الاسلام الفصل تودونوں اشکال ختم ہو جائیں گے اور یہی جواب اولیٰ ہے۔ عند الشراح

باب اطعام الطعام من الاسلام

حدثنا عمرو بن خالد..... عن ابن عمر ان رجلاً سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ائی الاسلام غیر فاجاب تطعم الطعام وقرأ السلام علی من عرفت ومن لم تعرف. الحديث

ترجمہ: الباب کے مقصد سے متعلق وہی گذشتہ باتیں ہیں کہ (۱) ایمان کی ترکیب ثابت کرنا چاہتے ہیں (۲) زیادۃ نقصان ایمان کا ذکر کرنا ہے (۳) مقتضیات ایمان کا بیان کرنا ہے (۴) مرجع پر رد کرنا ہے کہ ایمان بیزید بالطاہۃ وبقصص بالمحصیۃ۔

دوسری بات:

یہ ہے کہ ائی رجلاً سے متعلق حافظ ابن حجر کرماتے ہیں کہ یا تو اس سے حضرت ابوذر مراد ہیں یا ابو زید اور اگر کوئی تیسرا ہو تو لا اعلم اسے۔

تیسری بات:

آپ نے اطعام کو مطلق ذکر کیا ہے اس میں آکل و ماکول کی تقیم کی طرف اشارہ ہے بلکہ بعض نے تو پانی پلانا بھی مراد لیا ہے بدلیل ومن لم یطعمہ فانہ منی (البقرۃ: ۱۷۹) اور اس میں مقدار کی تقیم کی طرف بھی اشارہ ہے کہ تکلیل ہو یا کثیر سب کو شامل ہے۔

تقرأ السلام علی من عرفت ومن لم تعرف.....

تفسیر: کہا مسلم نہیں کہنا تا کہ سلام کتابت کو بھی شامل ہو جائے اور آ کے تقیم ذکر ہے کہ سب کو سلام کرنا چاہئے البتہ کافر کو سلام میں ابتدا نہیں کرنی چاہئے اور اس کو سلام کے جواب میں صرف وعلیک کہنا چاہئے اور اگر کافر ذی اقتدار ہو تو اس کو سلام کے بجائے آداب کہنا یا انگریزی میں سلام کرنا چاہئے۔

علامہ شامی کا قول:

علامہ شافعیؒ نے ”باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ“ میں ان تمام اشخاص و مقامات کو جمع کیا ہے جہاں سلام کرنا مکروہ ہوتا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

- (۱) نماز پڑھنے والے پر (۲) تلاوت قرآن کرنے والے پر (۳) ذکر میں مشغول شخص پر (۴) حدیث پڑھانے والے پر (۵) خطبہ دینے والے پر (۶) کتب دینیہ کا مذاکرہ و تکرار کرنے والوں پر (۷) فصلہ کیلئے بیٹھے ہوئے شخص پر (۸) مؤذن پر بوقت اذان (۹) اقامت کہنے والے پر (۱۰) جبکہ وہ درس دینے میں مشغول ہو (۱۱) اجنبی لڑکیوں پر (۱۲) شطرنج کھیلنے والے شخص پر (۱۳) جو شخص اپنی بیوی کے ساتھ جماع میں مشغول ہو (۱۴) کافر شخص پر (۱۵) کثوف العورۃ شخص پر (۱۶) کھانے پینے میں مصروف شخص پر (۱۷) قضائے حاجت کرنے والے پر (۱۸) استاذ کے سامنے بیٹھے ہوئے طالب علم پر (۱۹) گانے والے شخص پر (۲۰) کیوتر باز پر (۲۱) زمرۃ حق شخص پر (۲۲) مزاح کرنے والے شخص پر (۲۳) لغو اور فضول باتیں کرنے والے پر (۲۴) بھولے شخص پر (۲۵) جو شخص قصد اجنبی عورتوں کو دیکھتا ہو (۲۶) گالیاں دینے والے شخص پر (۲۷) مسجد میں بلا تحقیق باتیں کرنے والے شخص پر (سنی سنائی باتیں بیان کرنے والے پر) (۲۸) تکبیر پڑھنے والے شخص پر (در مختل مع الشمس ص ۲۱۷ ج ۶ باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا)

اسی طرح مندرجہ ذیل لوگوں پر سلام کا جواب دینا (جب ان کو سلام کیا جائے) ضروری نہیں :-

- (۱) قاضی پر خصمین کے سلام کا جواب (۲) استاذ و خلیفہ پر اگر شاگرد دوران درس سلام کریں (۳) سانک کے سلام کا جواب (۴) قرآن کریم کی تلاوت کرنے والے پر (۵) دو عام میں مشغول شخص پر (۶) مسجد میں ذکر و تلاوت کیلئے بیٹھے ہوئے لوگوں پر جبکہ وہ ذکر میں مشغول ہوں (۷) امام و مؤذن اور خطیب پر جبکہ وہ اپنے فریضہ میں مشغول ہوں۔ (در مختل مع الشمس)

اشکال:

مختلف روایات میں مختلف اعمال کو افضل الاعمال قرار دیا گیا ہے مثلاً ایمان باللہ یا جہاد وغیرہ۔

جواب:

(۱) یہ اختلاف منی ہے اختلاف ازمہ پر کہ جب قسط سالی ہے تو اطعام کو افضل قرار دیا جہاد کا وقت ہے تو جہاد کو افضل قرار دیا وغیرہ۔

(۲) یہ اختلاف منی ہے سالکین کے اختلاف احوال پر، جو قوی کجیوں ہے اس کو اتفاق کا حکم دیا اور جو بزدل ہے اس کو جہاد کا حکم دیا علیٰ ہند۔

(۳) اختلاف منی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اختلاف احوال مبارکہ پر، جس وقت آپ پر جہاد کا غلبہ تھا تو جہاد کو افضل قرار دیا جب امت کی غم خواری کا غلبہ ہوا تو اطعام کو افضل قرار دیا وغیرہ۔

(۴) دوران سوال الفاظ مختلف استعمال ہوئے کہیں افضل ہے کہیں خیر اور کہیں احب الی اللہ وغیرہ تو ان الفاظ کے اختلاف کی بناء پر جواب بھی مختلف دیئے۔

(۵) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ان جوابات سے مراد یہ ہے کہ ان میں کوئی بھی علی الاطلاق افضل نہیں بلکہ من افضل الاعمال کذا و کذا کو یا افضل الاعمال کی ایک فہرست ہے۔ واللہ اعلم

باب من الايمان ان يحب لاخيه ما يحب لنفسه

حدثنا مسدد..... لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب

لنفسه

پہلی بات:

ترجمہ الباب کے مقصد سے متعلق وہی گذشتہ باتیں ہیں کہ:

(۱) ایمان کی زیادت و نقصان کو ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ جس شخص کے اندر یہ وصف موجود ہوگا اس کا ایمان کامل ہوگا ورنہ نہیں۔

(۲) مرچیدہ کے قول "الايمان لا ينصره المعصية ولا نفعه الطاعة" پر رو ہے۔

(۳) نفعی الاسلام علی نفس سے پیدا شدہ انحصار کے شہ کو ختم کرنا مقصود ہے۔

(۴) ایمان بضع و ستون شعبہ کی تفصیل ہے کہ اپنے بھائی سے محبت کرنا بھی ایمان

کا ایک شعبہ ہے۔

(۵) ایمان کی حقیقت بیان کرنے کے بعد مقتضیاتِ ایمان کو بیان کرنا مقصود ہے۔

دوسری بات:

لا یؤمن احدکم۔

اشکال:

حدیث میں وصف مذکور کے معدوم ہونے کی صورت میں ایمان کی نفی کی گئی ہے حالانکہ بہت سے مسلمانوں میں وصف مذکور موجود نہیں ہے؟

جواب:

(۱) یہاں پر کمال ایمان کی نفی ہوئی ہے نفس ایمان کی نفی نہیں ہے۔

(۲) علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہاں نفی جنس ایمان کی ہے کیونکہ لفظی جنس پر حمل کرنا معنی حقیقی ہے اور لفظی کمال پر حمل کرنا معنی مجازی ہے اور مجاز کو اس وقت مراد نہیں گے جب حقیقت پر عمل کرنا مستعد رہو حالانکہ یہاں ایسا نہیں لہذا نفی جنس ایمان کی ہے اور تنزیل الناقص بمنزل النقص کے قبیل سے ہے یعنی دراصل تو مراد ایمان ناقص ہے مگر اس کو غیر معتبر قرار دیکر معدوم سے تعبیر کیا۔

اشکال مشہور:

اگر ایک آدمی گناہ میں مبتلا ہے تو کیا وہ دوسرے آدمی کیلئے بھی وہی گناہ پسند کرے؟

جواب:

شرح نے جب تمام طرق کو جمع کیا تو بعض طرق میں موجود تھا "لا یؤمن احدکم حتی یحب لاجہ من العیر ما یحب لنفسہ" لہذا گناہ کا معاملہ اس کے علاوہ ہے۔ علامہ خطابیؒ فرماتے ہیں کہ بظاہر تو حدیث اسوہ پر دل ہے لیکن درحقیقت تفصیل فلا یرعی نفس مراد ہے چنانچہ فضیل بن عیاضؒ نے سفیان بن عیینہ سے فرمایا تھا کہ صیحت اور خیر خراسی

یہ ہے کہ آدمی دوسرے کو بغض سمجھے اور برابر سمجھنا کوئی خوبی نہیں ہے۔
فائدہ۔

(۱) امام بخاری نے فضائل فی الجہاد کیلئے مقدمہ دنا خیر کرتے ہیں من الایمان پہلے لاتے ہیں اور کہی بعد میں۔

(۲) یا حدیث کے الفاظ کی وجہ سے مقدمہ دنا خیر کرتے ہیں جیسے حدیث میں لا یؤمن مقدم ہے تو من الایمان کو مقدم کیا۔

باب حب الرسول من الایمان

حدثنا ابو الیمان عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: والذی نفسی بیدہ لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ۔ الحلیث

(۱) اس باب میں دو احادیث ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ دوسری حدیث میں والناسم اجمعین کا اضافہ ہے۔

(۲) ترجمہ الباب سے متعلق وہی گذشتہ اقوال ہیں کوئی نئی بات ترجمہ الباب سے متعلق نہیں ہے۔

(۳) لا یؤمن میں بالاتفاق محض ایمان کی نفی ہے یہاں پر کمال ایمان کی تاویل درست نہیں ہے۔

(۴) حتی اکون احب الیہ — یہاں کوئی محبت مراد ہے کیونکہ محبت کی کئی اقسام ہیں:

(۱) محبت طبعی اس میں کسب اور اختیار کو دخل نہیں ہوتا۔

(۲) محبت احسانی کیونکہ الانسان عبد الاحسان یہ اختیار ہی ہے کیونکہ احسان

اختیار کی چیز ہے۔

(۳) محبت کمائی۔

(۴) محبت جمالی۔

(۵) محبت عقلی جیسے بیمار کی محبت کڑوی دوا سے تو قاضی بیضاویؒ اور علامہ خطابیؒ نے نقل کیا ہے کہ محدثین کا اتفاق ہے کہ یہاں محبت سے مراد محبت اختیاری اور عقلی ہے نہ کہ طبعی کیونکہ انسان امور اختیار یہ کامکلف ہے۔ لیکن محدثین فرماتے ہیں کہ صرف محبت اختیاری پر اکتفاء جائز نہیں بلکہ اس میں ترقی کر کے محبت طبعی تک پہنچنا چاہئے۔ محبت اختیاری کی تمام اقسام آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں کیونکہ امت پر سب سے زیادہ احسانات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں جو کہ لا نعد ولا نحصى۔ اسی طرح آپ کمالات اعلیٰ کے مالک ہیں اعلیٰ حسن کے مالک ہیں اور عقل بھی آپ سے محبت کا تقاضا کرتی ہے۔

علامہ خطابیؒ نے شرح بخاری میں ابو الزناد کا قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث جو امع الکلم میں سے ہے۔ کیونکہ عموماً محبت کے تین اسباب ہوتے ہیں:

(۱) عنفیت کی وجہ سے جو اس کی طرف اشارہ کیا والدہ کے ذریعے۔

(۲) شفقت کی وجہ سے اس کی طرف اشارہ والدہ سے ہے۔

(۳) احسان کی وجہ سے والناس اجمعیں سے اس کی طرف اشارہ کیا کیونکہ عام لوگوں سے محبت احسان ہی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

فائدہ:

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کی بعض روایات میں والد مقدم ہے اور بعض میں ولد تو والد کی تقدیم کی وجہ

(۱) تو یہ ہے کہ والد اصل ہے اور ولد فرع اور اصل مقدم ہوتا ہے فرع پر۔

(۲) اس سے اشارہ ہے کہ احمی کی محبت نبی علیہ السلام سے تعظیماً ہوتی چاہئے والد کی طرح۔

(۳) ہر انسان کا والد ہوتا ہے الا ادم و عیسیٰ (علیہما السلام) جبکہ ہر انسان کا والد نہیں ہوتا۔

تقدیم ولد کی وجہ:

ولد کی محبت شفقت کی ہوتی ہے اور بھی شفقت کی محبت تعظیم کی محبت پر مقدم ہوتی

ہے۔
اشکال:

حدیث میں والد اور والدہ کا ذکر تو ہے مگر اپنے نفس کا ذکر نہیں؟

جواب:

(۱) بعض روایات میں نفس کا ذکر بھی ہے جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”یا رسول اللہ! لانت احب الی من کل شیئی الا من نفسی“ یعنی اے اللہ کے رسول! مجھے آپ سے ہر چیز کے مقابلے میں زیادہ محبت ہے ”الامن نفسی“ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ ”لا والذی نفسی بیدہ حتی اکون احب الیک من نفسک“ فقال عمر: فانه الان واللہ لانت احب الی من نفسی، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: الآن یا عمر ”یعنی اے عمر اب بات بن گئی۔ (۲) والناس اجمعین میں اپنا نفس داخل ہے۔ (۳) والد اور والدہ کا ذکر کر دیا اور بسا اوقات انسان نفس ان پر قربان کر دیتا ہے لہذا اس کے ذکر کی ضرورت نہیں تھی۔
حضرت شیخ الحدیث کا قول:

ہر مسلمان کے اندر نبی علیہ السلام کی طبعی محبت اولاد اور باپ سے زیادہ ہوتی ہے لیکن آپ سے محبت کے اعتبار کے مواقع کم آتے ہیں لہذا اولاد کی محبت زیادہ نظر آتی ہے حالانکہ کسی کا بچہ اگر نعوذ باللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کرے تو وہ شخص اس کا گدہ گھونٹ دے گا۔

فائدہ:

والد کے تحت والدہ بھی داخل ہے کیونکہ والد سے مراد من ل الولد ہے بلکہ اس کے تحت دادا دادی بھی داخل ہیں۔

باب حلاوة الایمان

حدثنا محمد بن النبی..... عن امی فلابہ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ثلاث من کن فیہ وجد حلاوة الایمان. الحدیث

ترجمہ الباب کے متعلق:

حافظ ابن حجرؒ کے کلام سے جو باتیں معلوم ہوتی ہیں وہ یہ ہیں (۱) ثمرات ایمان کا بیان ہے (۲) یہ باب اہل حسی علی دعویٰ البعاریؒ ہے کیونکہ مذکورہ اوصاف میں لوگ متفاوت ہوتے ہیں لہذا ایمان میں بھی متفاوت ہونگے اور یہی مزید و مختص کی دلیل ہے۔ (۳) رد علی المرجیہ ہے کہ طاعات مفید ہیں۔ (۴) ایمان کے شعبوں کی تفصیل بیان کرتا ہے۔ (۵) ایمان کے مقتضیات کو بیان کرتا ہے۔

حلاوت ایمان:

اس کے متعلق دو باتیں ہیں:

(۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان کو شہد سے تشبیہ دی حلاوت میں جس حلاوت شہد کا احساس متدرست آدمی کر سکتا ہے وہ مفرادی مریض نہیں کر سکتا ایسے ہی حلاوت ایمان کا احساس صرف محتجب عن المعصیۃ اور کامل مومن کر سکتا ہے گناہگار نہیں کر سکتا۔

(۲) حلاوت سے کیا مراد ہے؟

(۱) امام محمد شین کے ہاں اس سے حلاوت معنوی مراد ہے شارح بخاری ابن بطالؒ نے یہی ترجمہ کیا ہے اور اس کو علامہ بیہقیؒ، ابن حجرؒ اور نوویؒ نے نقل کیا ہے کہ اس سے مراد استلذاذ الطاعات ہے کہ آدمی کو طاعات کیلئے مشقت برداشت کرنا اور دین کیلئے قربانی دینا آسان ہو جائے۔ ابن بطالؒ نے ایک بزرگ کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے بیس سال نفس کو مجبور کر کے نماز پڑھی تم نلذت بہا

(۲) حافظ ابن ابی جریرؒ کا قول علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے فتح الملہم اور الابواب والترجم میں نقل کیا ہے اور اسی طرح حضرت شیخ الحدیث کا قول ہے کہ اس سے مراد حسی حلاوت ہے چنانچہ بہت سے حضرات صوفیاء سے نقل کیا ہے کہ ذکر کے وقت ان کو حلاوت حسی محسوس ہوتی ہے البتہ عام لوگوں کو یہ محسوس نہیں ہوتی کیونکہ گناہوں کے سبب ہم نے قوت ذاتہ کو ضائع کر دیا ہے۔ ابن ابی جریرؒ نے جہاں یہ معنی کیا ہے وہاں یہ شعر بھی نقل کیا ہے ۔

لأناس رلوه بالابصار

فإذا لم نر الهلال فسلم

ترجمہ:

تم نے اگر چاہا تو جنہوں نے چاہا دیکھا ہے ان کی بات تسلیم کر لو۔
ثلاث من کن فیہ

اشکال:

حکایت نکرہ ہے اور مبتدا واقع ہوا ہے حالانکہ نکرہ کا مبتدا واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جواب:

- (۱) عام طور سے ان کی تاویل حکایت خصال سے کرتے ہیں۔
- (۲) لیکن علامہ رضی کے حوالے سے نقل کیا گیا ہے کہ جب نکرہ کا خشد ہو اور اس میں ابہام نہ ہو تو اس کا مبتدا واقع ہونا درست ہے۔

ان یکون اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواہما.....

مطلب یہ ہے کہ ایک طرف اللہ تعالیٰ کا حکم ہے یا سنت رسول ہے اور اس کے مقابلے میں مادی فائدہ ہے تو اب اگر مادی فائدہ کو ٹھکرا دے تو یہ وصف موجود ہے در نہ نہیں۔

مما سواہما.....

اشکال:

اس پر خطیب کے واقعہ سے اشکال ہوتا ہے کہ وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ اور رسول کو ایک ساتھ ضمیر میں جمع کرنے پر کثیر فرمائی جبکہ یہاں خود ایسا کیا ہے خطیب نے کہا تھا
من یطع اللہ والرسول فقد رشد ومن یعصهما فقد غوی اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد فرمایا "بئس الخطیب انت"

جواب:

- (۱) یہ فی ابتداء میں تھی پھر منسوخ ہو گئی کیونکہ ابتداء میں تسبیح بین اللہ والرسول کا

استنباط تھا۔

- (۲) خطبہ میں وضاحت ہوتی ہے اور تعلیم میں اختصار ہوتا ہے تو خطیب کا موقع خطبہ

کا تھا اور یہاں موقع تعلیم کا ہے۔

(۳) یہ فی حرمی ہے قرئی نہیں۔

لا یحبہ الا للہ ...

یحییٰ بن معاذ رازنی فرماتے ہیں حب فی اللہ یہ ہے کہ لا یرید سلبہ ولا یفص
بالحقاء۔ یعنی حب فی اللہ یہ ہے کہ نہ تو حسن سلوک سے اس میں اضافہ ہو اور نہ بے وفائی
اور جفاء سے اس میں نقص آئے۔

یکبرہ ان یعود فی الکفر کما یکبرہ ان ینفذ فی النفاق۔

عود کا معنی پہلے زمانے کے لوگوں کیلئے درست ہے کیونکہ وہ کفر سے اسلام میں داخل
ہوئے تھے لیکن ہم جیسے لوگوں کیلئے عود بمعنی صبر و استقامت ہوگا جیسے قرآن کریم میں حضرت
شعیب علیہ السلام کے واقعہ میں ہے "او لنعودن فی ملتنا"۔
فائدہ:

محدثین نے اس حدیث کو جوامع الکلم میں شمار کیا ہے کیونکہ جملہ اول اور آخری کا
تعلق مع اللہ ہے اور دوم جملے کا تعلق مع الخلق ہے اور عموماً انسان جو کام کرتا ہے یا مخلوق کی
وجہ سے کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ کی وجہ سے کرتا ہے۔

باب علامة الايمان حب الأنصار

حدثنا ابو الوليد . قال سمعت انس بن مالك عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال: اية الإيمان حب الأنصار واية النفاق بغض الأنصار.

باب اور حدیث کے متعلق چند باتیں:

(۱) ترجمۃ الباب کے مقصد:

گزشتہ ابواب میں جو باتیں گزر چکی ہیں وہی باتیں یہاں بھی ہیں لیکن ایک نئی بات
یہ ہے جو ابن السمر کا قول ہے جو حافظ ابن حجرؒ نے نقل کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے
لیکن تصدیق قلبی کیونکہ نفس اسر ہے لہذا اس کے ظاہر میں ثبوت کیلئے ایک ظاہری علامت
ضروری ہے اس لئے یہاں علامۃ الايمان کیلئے حب الانصار کا باب باءدھا ہے۔

ما قبل سے رابطہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت من باب الایثار ہے۔ مساوات کے بعد ایثار کا درجہ ہے اور پھر اس میں مزید ترقی کی صورت یہ ہے کہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی محبت نہ ہو بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے ساتھ بھی محبت ہونی چاہئے اور اسی کیلئے امام بخاری نے علامۃ الایمان حب الانصار کا باب ہاندھا ہے۔

اشکال:

علامۃ النبی ذوالعلامة سے خارج ہوتی ہے جیسے دھواں آگ کی علامت ہے اور آگ کی حقیقت میں داخل نہیں ہے اسی طرح حب الانصار بھی ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں ہے لہذا اس باب کو کتاب الایمان کے تحت لانا درست نہیں ہے۔

جواب:

صحیح تر بات یہ ہے جو مولانا یونس صاحب نے بیان فرمائی ہے کہ علامۃ النبی ذوالعلامة کے تابع ہوتی ہے جیسے حرارت آگ کی توفو والعلامة کی قلت وکثرت سے علامت میں قلت وکثرت ہوتی ہے تو ایسے ہی ایمان کی قلت وزیادت کی وجہ سے حب الانصار میں کمی بیشی ہوگی۔

حب الانصار آية الایمان.....

یہ محبت انصار ہونے کی بناء پر تو علامت ایمان ہے لیکن باہر کی اسباب کی وجہ سے محبت علامت ایمان نہیں ایسے ہی بغض الانصار انصار ہونے کی وجہ سے تو خفاق کی علامت ہے لیکن کسی اور جھگڑے کی وجہ سے بغض رکھنا خفاق کی علامت نہیں ہے۔

انصار: (۱) یہ ناصر کی جمع ہے جیسے ”اسباب“ ”صاحب“ کی جمع ہے (۲) نصیر کی جمع ہے جیسے اشرف شریف کی جمع ہے۔

انصار کی تاریخ:

انصار قبل الاسلام دو قبیلے، اس اور خزرج تھے اور بنو قلیلہ کہلاتے تھے جب اسلام قبول کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی اور آپ کو ہجرت کی دعوت دی تو پوری دنیا کے مقابلے میں آپ اور آپ کے صحابہ کی نصرت کی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کا لقب

دیا۔

اشکال:

حب الانصار تو ایمان کی علامت ہے تو کیا "حب المهاجرین" علامت ایمان نہیں؟

جواب:

مہاجرین کا مسئلہ واضح تھا کہ ان کی محبت ایمان کی علامت ہے کیونکہ ایک تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب سے تھے دوسرے سب سے زیادہ قربانیاں مہاجرین نے ہی دیں، گھریار چھوڑا، البتہ انصار کے ہارے میں شبہ ہوتا تھا کہ کیونکہ آپ کے نسب سے نہیں تھے اس لئے ان کو ذکر کر دیا مہاجرین کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

ابن بطلال کا قول:

انصار سے محبت اس لئے ضروری ہے کہ ارشاد ہے **فَلْ اِنْ كُنْتُمْ نَحْبُوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یَحْبِبْکُمْ**... (البقرة) تو انصار تو انصار نے آپ کی متابعت کی تو وہ اللہ کے محبوب بن گئے اور اللہ کے محبوب سے محبت کرنا ایمان کی علامت ہے۔ اگر کوئی ذاتی حیثیت سے ان کے ساتھ بغض رکھے تو یہ نفاق نہیں ہے۔

باب (بلا عنوان)

حدثنا ابو الیمان ان عیادة من الصامت (و کان شہد بدوا و هو

احد القضاء لیلۃ العقبة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال و حوله عیابة من اصحابہ

بابعوسی علی ان لا تشرب کوا اما للہ شیئاً ولا تسر لواء ولا تنزوا الحديث

کلی بحث:

امام بخاری چند مقامات پر باب بلا عنوان لائے ہیں ان کے متعلق کئی توضیحات ہیں:

(۱) یہ مصنف سے کہو ہے۔

(۲) یہ راوی سے کہو ہے۔

(۳) کا تب سے سہوارہ گیا۔

(۴) ابن حجر کا قول ہے کہ مصنف نے قصداً پچاس چھوڑا ہے بعد میں مناسب عنوان

لکھنے کا ارادہ تھا لیکن موقع نہ مل سکا۔

(۵) شاہ ولی اللہ کا قول ہے کہ امام بخاری کا یہ باب "ح" تحویل کے معنی میں ہے۔

لیکن حضرت شیخ الحدیث نے الایوب والترجم میں لکھا ہے کہ یہ قاعدہ صرف ایک مقام پر تو چل سکتا ہے دوسرے مقامات پر نہیں چل سکتا۔

(۶) تکثیر طرق کی طرف اشارہ مقصود ہے یعنی حدیث کی سندیں بہت ہوتی ہیں اور الفاظ مختلف ہوتے ہیں تو اس حدیث کو دوسرے طرق سے لانے کیلئے باب بالاعنوان نامہ ہوتے ہیں۔

(۷) تکثیر فوائد کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ حدیث میں کئی فوائد ہوتے ہیں، چند مضامین ہوتے ہیں اگر ایک عنوان قائم کیا جائے تو اس کی طرف ذہن مرکوز ہوگا اور دیگر عنوان سے مستفید نہیں ہوگا لہذا بالاعنوان چھوڑ دیا۔

(۸) حضرت شیخ الہند کا قول ہے کہ اس سے تخیذ الاذعان مقصود ہے کہ ذہن تیز ہو جائے، اب تم خود مناسب عنوان تلاش کرو مثلاً حضرت شیخ الحدیث نے ابواب والترجم میں لکھا ہے یہاں باب "الاختصاص عن الکبائر من الایمان" یا للبيعة علی الاحتساب عن الکبائر من الایمان مناسب ہے۔

(۹) یہ عموماً کا لفصل من باب السابق ہوتا ہے یعنی یہ مضمون باب سابق سے منسلک ہوتا ہے مثلاً یہاں پہلے باب علامۃ الایمان حب الانصار ہے تو یہاں یہ بیان ہے کہ انصار کے انصار ہونے کی کیا وجہ ہے؟ یا یہ کہ انصار کی محبت علامۃ ایمان کیوں ہے؟ اس کی تصریح علامہ کرمانی، حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے کی ہے۔

(۱۰) گزشتہ باب پر وارد اشکال کا جواب مقصود ہے۔

دوسری بحث:

و کان شہد بحداً و هو احد النقاء لیلۃ العقیۃ ...

یہ دو جملہ معترضہ بطور تعارف لائے ہیں عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کیلئے۔ شہود بدر اس لئے کہ بدر قرہانی دینے کا پہلا موقع تھا لہذا اس میں شرکت کرنے والوں کی قرآن

وحدیث میں بہت تعریف ہے مثلاً حدیث رسول اللہ اطلع علی اهل بدر فقال اعملوا ما تشاءم فقد عفرتکم“

دوسرا جملہ وهو احد النقباء لہلہ العقباءس کو سمجھنے کیلئے تمہید کی ضرورت ہے۔

مدینہ (یثرب) میں پہلے یہود آباد تھے اور پھر اوس و خزرج بھی آباد ہو گئے یہ دونوں بھائی تھے یمن میں سیلاب کے باعث یہ مدینہ آ گئے اور یہود کے سردار نے یہ اعلان کیا کہ مدینہ میں جو بھی لڑکی بیاعی جائے گی وہ پہلے میرے شہستان میں آئے گی اس دوران انصار کے ایک سردار مالک بن نجھان کی بہن کی شادی تھی تو جب یہ لڑکی یہودی کی خلوت گاہ میں گئی تو اس وقت مالک بن نجھان نے اس کو قتل کر دیا اور شام کی طرف بھاگ گیا تو شاہ شام نے اس کی مدد کی اور یہود کے رؤساء کو دھوکے سے بلا کر ان کو قتل کر دیا اب یہود کا زور نوٹ کیا اور انصار زور پکڑ گئے۔ اس دوران جب یہودی جنگ انصار سے ہوتی تو یہود کہتے کہ عنقریب نبی آخر الزمان کا ظہور ہوگا ہم ان کی معیت میں تم پر غالب ہونگے اس وقت سے انصار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں تحقیق کرنے لگے نبوت کے گیارہویں سال جب وہ مکہ آئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب عادت ان کو دعوت اسلام دی انصار نے یہود پر سبقت لے جانے کے ارادے سے وہیں اسلام قبول کر لیا اور اپنے وطن لوٹ کر خفیہ دعوت چلاتے رہے۔ اگلے سال بارہ آدمی مسلمان ہوئے اور آپ کے ہاتھ پر بیعت کی جسے بیعت عقبہ اولی کہتے ہیں اس سے اگلے سال وہ آدمی مسلمان ہوئے اور یہ بیعت عقبہ ثانیہ ہے اس وقت انصار نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت ہجرت دی اس بیعت میں حضرت عباس بھی موجود تھے جو تا حال غیر مسلم تھے انہوں نے انصار سے کہا کہ تم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہجرت کی دعوت دے رہے ہو لیکن اس پر پورا عرب تمہارا مخالف ہوگا کیا تم اس کیلئے تیار ہو کہ حضور کی ہر طرح سے حفاظت کرو گے انصار نے نصرت کا اقرار کیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی اسرائیل کی طرح حضرت جبریل علیہ السلام کے اشارے سے بارہ نقیب مقرر کئے اور عبادہ بن الصامت ان ہی نقباء میں سے تھے۔

بالمعونی علی ان لا نشر کوا.....

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے متعدد بار بیعت لی ہیں مثلاً بیعت ملی

الاسلام، بیعت علی الجہاد اور بیعت علی بعض الاعمال یہ بیعت احسان و سلوک کہلاتی ہے اور بیعت علی الموت بھی لی ہے۔

یہ بیعت کونسی تھی؟

قاضی عیاضؒ، امام نوویؒ، امام قرطبیؒ اور علامہ عینیؒ کی رائے یہ ہے کہ یہ بیعت عقبہ یعنی بیعت لیلة عقبہ ہے۔ جبکہ حافظ ابن حجرؒ نے ان حضرات کی مخالفت کی ہے اور کہا ہے کہ وہو احد النبیاء صرف تعارف کیلئے ہے اس سے لازم نہیں یہ بیعت عقبہ ہو۔ بلکہ یہ لیلة عقبہ کی شکل کی کوئی اور بیعت ہے جو ہجرت کے بعد فتح مکہ کے بعد واقع ہوئی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ اور علامہ عینیؒ نے اپنے اپنے موقف کو مدلل بیان کیا ہے۔

لا تغفلوا اولادکم۔۔۔

عرب کا دستور تھا کہ وہ اولاد کو قتل کر دیتے تھے بچیوں کو مار کی وجہ سے قتل کرتے تھے جیسے ارشاد ہے ”واذا بشر احلکم بالانثی ظل وجہہ مسوقا وهو کطہم“ اور ایسے ہی اولاد کو کھجی کھجی اور اطاق کی وجہ سے قتل کر دیتے تھے جس سے نبی ہوئی صحنہ نرسز فہم و ایسا کہم“ اور کھجی اس خوف سے قتل کرتے کہ ہم تو گزارا کر لیں گے لیکن ہمارے بعد ان کا کیا حال ہوگا تو اس بارے میں ارشاد ہوا کہ صحنہ نرسز فہم و ایسا کہم“

ولا تاتون ببہتان تغفرو نہ بین اہلکم ولر جلمکم۔۔۔۔

ترجمہ:

اور تم ایسا بہتان مت تراشو جس کو اپنے ہاتھ اور پاؤں کے درمیان گمڑتے ہو، بہتان وہ جھوٹ کہلاتا ہے جو سامع کو بہوت کر دے۔

ایلی وارجل کا معنی:

(۱) تہمت زنا کا نام یعنی ماہین الایلی والارجل سے مراد قلب ہے اور مطلب یہ ہے کہ اپنے دلوں میں گمڑ کر کسی پر بہتان مت لگاؤ (۲) کمواحدة تہمت لگاتا۔

ولا نعصوافی معروف

اور معروف چیز میں تا فرمائی سے بچ، حضور کا فرمان تو معروف ہی ہوا کرتا ہے لیکن یہ

ارشاد اس کا بعد نکلیے کے مطابق ہے کہ ”ذات طاعة لمحمد في معصية الخلق“ معروف سے مراد یا طاعات ہیں یا بر وقوی و معروف مشہور کے معنی میں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ معروف وہ ہے کہ ملہم بنہ الشرع عنہ۔

فلمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب فيهو كفاؤه له۔۔۔

یعنی جو شخص تم میں سے اس بیعت کے تقاضوں کو پورا کرے گا وہ اپنے وعدوں اور عہدوں کا ایفاء کرے گا تو اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اور جو آدمی ان گناہوں میں سے کسی کا ارتکاب کرے گا اور پھر اس کو دنیا میں سزا دی گئی تو یہ سزا اس کیلئے کفارہ ہوگی۔

اختلافی مسئلہ:

حدود و کفارات ہیں یا زواجر؟

شوافع کے ہاں حدود و کفارات ہیں یعنی اجراء حد سے وہ گناہ بھی معاف ہو جاتا ہے جس پر حد جاری کی گئی ہے اور احناف کے ہاں زواجر ہیں۔ یعنی حدود انتظام دنیا کو درست رکھنے کیلئے مشروع ہوئی ہیں اور خس فعل میں حد جاری ہوگئی وہ عند اللہ معاف نہ ہوگا، اس کی معافی کیلئے دوسرے کبائر کی طرح توبہ کی ضرورت ہے۔ لیکن علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ اب تک اس باب میں احناف کا مسلک واضح نہیں ہو سکا، احناف کا مذہب زواجر کے بارے میں متاخرین نے نقل کیا ہے لیکن حقد میں سے یہ قول مقول نہیں ہے بلکہ ہدایہ میں تو سوازم اور زواجر کے قول موجود ہے۔

شاہ صاحب کا قول فیصل:

حدود کی تین صورتیں ہیں (۱) آدمی سزا ملنے کے ساتھ ساتھ توبہ بھی کرے اور سزا کے بعد گناہ سے بالکل مجتنب رہے تو اس کیلئے یہ حد سب کے ہاں کفارہ ہے (۲) آدمی توبہ نہ کرے لیکن سزا کے بعد گناہ سے مجتنب رہے تو یہ حد بھی سب کے ہاں کفارہ ہے (۳) آدمی سزا کے بعد بھی گناہ میں لگا رہے تو یہ حد احناف کے ہاں زجر ہے کفارہ نہیں۔

شوافع کی دلیل:

فرماتے ہیں کہ باب کی حدیث شوافع اور محدثین کی دلیل ہے۔
احناف کی دلیل:

(۱) جزء بما کسب نکالاً من اللہ (۲) وہ آیات جن میں حدود کے بعد بھی تو جکا ذکر ہے جیسے ذلک لہم عزی فی الحینۃ الدنیا ولہم فی الآخرة عذاب شدید اور الا الذین تابوا وغیرہا من الایات (۳) حدیث پاک کہ ”ما تری حیلود کفارات ام لا؟“

باب من الدین الفرار من الفتن

حدثنا عبد اللہ بن مسلمہ عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوشک أن یکون حیر مال المسلم غنم تتبعہا شعث الحبال ومواقع القطر یفر بدینہ من الفتن.
ترجمہ: وہ زمانہ قریب ہے کہ جب مسلمان کا بہتر مال بکریاں ہوں گی جن کو لیکر وہ پہاڑ کی چوٹیوں اور بارش کے مقامات میں اپنا دین فتنوں سے بچائے ہوئے بھاگتا پھرے گا۔
ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) حافظ ابن حجرؒ اور دیگر شراح کے ہاں اس سے مقصد مرجعہ کا رہے کہ اگر مصیبت مضر نہیں ہے تو فتن سے بھاگنے کا کیا معنی؟ کیونکہ فتنے تو مصیبات ہیں اور اعمال صالحہ سے بچانے کیلئے ان سے بھاگنے کا حکم ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اعمال سیدہ مضر ہیں۔
(۲) حصر فی الخمس کا ایہام رفع کرتا ہے (۳) شعب الایمان میں ایک شعبے کا بیان ہے۔

فائدہ:

حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا ہے کہ اس سے پہلے ابواب میں امور ایجابیہ کا ذکر تھا اور اب اب امر سلبی کا بیان ہے۔
طریقہ کار میں تبدیلی:

اس سے پہلے ابواب میں من الاسلام کے الفاظ ہیں لیکن یہاں من الدین کا لفظ

لائے ہیں کیونکہ امام بخاریؒ کے پاس ایمان، اسلام اور دین سب الفاظ مترادف ہیں۔
اشکال:

ترجمۃ الباب اور حدیث باب میں مطابقت نہیں ہے کیونکہ وہاں من الدین المرار ہے اور حدیث میں بطر بدینہ ہے یعنی دین کو نکیر بھاگے گا۔ اس اشکال کو امام نوویؒ نے نقل کیا ہے۔

اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں (۱) یہ اشکال قیاس درست ہے جب ہم من الدین میں "من" کو جمع فیہ یا جنسہ مان لیں لیکن اگر من ابتداء یہ ہو تو پھر مناسبت واضح ہے کیونکہ اس صورت میں معنی ہوگا کہ اس فرار کا فشاء فتنے ہو گئے اور یہی ترجمہ حدیث میں ہوگا۔

(۲) سید فخر الدینؒ فرماتے ہیں کہ من جمع فیہ ہی مراد لیں لیکن ایمان دو چیزوں کا نام ہے (۱) قصد بقی قلبی (۲) اعمال صالحہ و فتنوں سے عموماً قصد بقی متاثر نہیں ہوتی لیکن قوت عملی متاثر ہوتی ہے تو وہ شخص اسی عمل کی حفاظت کیلئے بھاگتا ہے۔ یعنی بطر بدینہ اسی بعملہ فتنے سے مراد کیا ہے؟

محدثین نے ذکر کیا ہے کہ فتنے عام ہیں چاہے اعتقاد ہی ہوں یا مال و اولاد ہوں یا طلبہ معاصی ہوں۔ علی العموم اس کا اطلاق ہوگا۔ یعنی دینی امور کی مخالفت عام ہو جائے اور دین کی حفاظت مشکل ہو جائے تو کمزوروں کو اجازت ہے کہ وہ حفاظت دین کی خاطر نکل بھاگیں۔

فتنہ کی تعریف:

وہی الہی لا یعلم غیرہا من ضرہا۔

کثرت معاصی کی صورت میں خلوت افضل ہے یا اختلاط و جلوت؟

امام نوویؒ امام شافعیؒ سے نقل کرتے ہیں کہ کثرت معاصی کے وقت اختلاط اولیٰ ہے اور باقی ائمہ کے پاس فرار اولیٰ ہے۔ لیکن بعض محدثین نے نقل کیا ہے کہ لوگوں کی مختلف قسمیں ہیں (۱) وہ لوگ جو فتنے کو روکنے کی قدرت رکھتے ہوں اور اپنی پچھلی کی جہ سے فتنے سے متاثر ہونے کا خدشہ نہ ہو تو ان کیلئے اختلاط اولیٰ ہے (۲) وہ لوگ جو فتنے کے روکنے پر

قدرت نہ رکھتے ہوں یا خود متاثر ہونے کا خدشہ ہو تو ان کیلئے خلوت اولیٰ ہے۔ یہ خلوت جب ہوگی جب معاشرے میں ایسا فرد موجود نہ ہے جس پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اثر نہ ہوتا ہو بصورت دیگر فرار چارز نہیں۔ حدیث سے ثابت ہے کہ یہ صورت بالکل آخری زمانہ میں ہوگی۔

شَعَفٌ..... یہ جمع ہے شفعة کی بمعنی پہاڑ کی چوٹی

مواقع الفطر.....

وہ مقامات جہاں بارش زیادہ ہوتی ہو۔ جیسے وادیاں، اور جنگلات وغیرہ۔

عہد مال المسلم غنم .. صرف بکری کی تخصیص مراد نہیں بلکہ ہر وہ مال جو قلیل المایع اور خفیف الثقل ہو مراد ہے۔
غنم کی تخصیص بالذکر کی وجہ:

(۱) پہل الانقیاد ہوتا (۲) اس کے چرانے سے رائی میں مسکنت پیدا ہوتی ہے کیونکہ یہ مسکین جانور ہے اس لئے تو ہرنی نے بکریاں چرائی ہیں۔ (۳) اس کی نسل بھی زیادہ ہوتی ہے۔

باب (بلا عنوان)

قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا اعلمکم باللہ وان المعرفة فعل القلب ولكن یؤخذ کم بما کسبت فلو بکم.

حدثنا محمد بن سلام عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امرهم من الاعمال معا یطیفون قالو انا لسنا کتہبائیک ہا رسول اللہ ان اللہ قد غفر لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر مبغض حتی یعرف الغضب فی وجہہ..... ان اتفاقکم واعلمکم باللہ انا. الحدیث ترجمۃ الباب کا مقصد:

ترجمۃ الباب کے وہ جز ہیں (۱) انا اعلمکم باللہ اس سے مراد یہ کہ ارد کرنا مقصد ہے (۲) المعرفة فعل القلب اس سے مراد یہ کہ ارد کرنا مقصود ہے جو ایمان کو اقرار باللسان

سے تعبیر کرتے ہیں اس تفصیل کو بصورت اشکال مع جواب اس طرح سمجھ سکتے ہیں کہ اشکال:

اس باب کی مناسبت کتاب الایمان سے نہیں ہے بلکہ اس کو کتاب العلم میں ذکر کرنا چاہئے؟
جواب جزء نمبر ۱:

حدیث میں انا اعلمکم باللہ سے اشارہ ہے کہ میں ذات باری تعالیٰ وادو صافہ کا تم سب سے زیادہ عالم ہوں تو تفاوت فی العلم ثابت ہوا اور اس سے تفاوت فی العمل خود ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ عمل علم کا نتیجہ ہے اور تفاوت فی العمل سے تفاوت فی الثمرہ ثابت ہوتا ہے لہذا عمل کی ضرورت ثابت ہوتی ہے۔
جواب جزء ۲:

یہ کرامیہ پر رو ہے اس طرح کہ ایمان صرف اقرار کا نام نہیں ہے بلکہ تصدیق قلبی اور معرفت قلبی بھی ضروری ہے اور معرفت قلب کا عمل ہے اور قلب کیلئے عمل قرآن سے ثابت کیا۔
ما قبل سے رابطہ:

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ ما قبل سے مناسبت یہ ہے کہ ما قبل باب میں صحابہ کرامؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادت فی العبادۃ طلب کی تھی اور کی وجہ ظاہر ہے کہ انہیں طاعت ایمان حاصل ہو چکی تھی۔ اس باب میں طاعات اور اس کے اسباب کا بیان ہے۔
اشکال:

باب میں ایمان کا ذکر ہے اور ذکر کردہ آیات میں ایمان کا ذکر ہے۔

جواب:

(از علامہ کشمیریؒ) آیت سے صرف قلب کا فعل ثابت کرنا مراد ہے پھر اس کے بعد معرفت کو قلب کا فعل ثابت کرنا ہے آیت کریمہ کو اس لئے نہیں لائے کہ معرفت فعل القلب ہے۔

حدیث کا واقعہ:

یہ حدیث مختصر ہے واقعہ اس طرح تھا کہ تین صحابی آپ کے گھر تشریف لائے اور آپ کا عمل مبارک دریافت کرنے لگے جب ان کو بتایا تو کہلہم نفلوا انہوں نے کم سمجھا اور کہا کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم عمل کرتے ہیں تو وہ مغفور ہیں ہمیں زیادہ عمل کرنا چاہئے۔ ایک نے کہا کہ میں ساری عمر رات میں نماز پڑھوں گا، دوسرے نے کہا کہ میں تمام عمر شاوی نہیں کروں گا اسی اثناء میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ان کے جوابات سن کر انہیں ہر گے بھر فرمایا ان اتفاسکم واعلمکم باللہ اتقوا اور فرمایا کہ وہ عمل اختیار کرو جو تمہارا سکوا گر چہ قلیل ہو۔

لعرہم من الاعمال بما یظیفون.....

جامع ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بھی دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو اُفق کو اپنے لئے اور اخف (آسان) کو امت کیلئے منتخب فرماتے۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے فرمایا ہے کہ شفقت علی الامامہ اور شق علی النفس کرنا نبوت کا خاصہ ہے جیسے حیدر اور دھولکل صلوات کے مسائل میں اُفق اور اسبل کا فرق ہے۔

ان اللہ قد غفر لك ما تقدم من ذنبك.....

مسئلہ عصمتِ انبیاء:

انبیاء کرام علیہم السلام کے بارے میں اجماع ہے کہ وہ کفر اور کبائر سے معصوم ہوتے ہیں اور بقول اکثر اہل سنت والجماعت مغفارت سے بھی معصوم ہوتے ہیں خصوصاً وہ صفات جو تخت اور دولت پر دال ہوں۔

ذنب..... ایک معاصی ہے جو سب سے اعلیٰ مرتبہ ہے لیکن یہاں ذنب سے مراد وہ باتیں ہیں جو حضور کی شان سے کم ہوں یعنی حسنات الامور و سیئات المعصیین کے تحت ذنب کہا۔

(ان اللہ قد غفر لك من ذنبك) اس میں ذنب کی نسبت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی

طرف کی گئی ہے اس سے مراد (۱) بعض کے ہاں امت کے ذنوب ہیں (۲) آپ کی طرف ہی نسبت ہے لیکن وہی ذنوب مراد ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ آپ کی شان کے خلاف امور کو ذنوب سے تعبیر کیا گیا ہے۔

باب من کرہ ان يعود فی الکفر کما یکرہ ان یلقی فی النار من الایمان

حدثنا سليمان حرب عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهم، ومن أحب عبداً لأجله إلا لله ومن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ انقذه الله كما يكره أن يلقى في النار

ترجمہ الباب کا مقصد:

عام شارحین کا قول یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جو شخص ایمان میں مذکور امور مثلاً شطاہات ہیں اور ان کا فائدہ حلاوت ایمان کا پایا ہے تو معلوم ہوا کہ طاعات مفید ہیں اور معاصی مضر ہیں۔

اشکال:

اس ترجمہ الباب کی مناسبت کتاب الایمان سے نہیں ہے بلکہ ضد ایمان یعنی کفر سے ہے؟

جواب:

امام بخاری کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ وہ ضد اد کو ذکر کرتے ہیں اور یہ قاعدہ مسلم ہے کہ بضدھا تبین الاشیاء

اشکال:

ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ امام بخاری کے اصول موضوعہ میں سے ہے کہ وہ تکرار نہیں کریں گے لیکن یہاں تکرار کی ہے کیونکہ یہ حدیث باب حلاوة الایمان میں گزر چکی ہے؟

جواب:

اس حدیث میں اور گزشتہ حدیث میں فرق ہے۔ (۱) اختلاف روایۃ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے علاوہ تمام روایۃ مختلف ہیں اور یہ قاعدہ ہے کہ اختلاف روایۃ سے حدیث مختلف ہو جاتی ہے (۲) الفاظ دونوں کے مختلف ہیں وہاں پر انہ بکون اللہ، وان یحب العرہ اور بکرہ کے الفاظ ہیں جبکہ اس حدیث میں من کان اللہ، ومن بکرہ کے الفاظ ہیں (۳) صحیح حدیث میں بعد اذ اتفقہ اللہ نہیں ہے (۴) وہاں پر ان یغذف فی النار ہے اور یہاں پر ان یلقی فی النار ہے۔ عام مسلمان پہلے کافر تھے اس اعتبار سے اذ اتفقہ اللہ فرمایا۔

باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال

حدثنا اسماعيل - عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ثم یقول اللہ العرجوا من کان فی قلبه مثقال حبة من خردل من ایمان وقال وهیب حدثنا عمرو الحیاہ وقال خردل من خیر.

حدثنا محمد بن عبد اللہ - عن ابی املیة بن سہل بن حنیف سمع ابی سعید الخدری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینسا انا نائم - الحديث.

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) یہ رد علی المرجیہ ہے کیونکہ جب فضیلت کا مدار اعمال پر ہے تو اعمال کا مفید ہونا ثابت ہوا۔

(۲) حضرت گنگوئی کا قول ہے کہ اس سے خوارج و معتزلہ پر رد ہے کیونکہ گذشتہ ابواب میں عمل کی اہمیت کو ثابت کیا تو خوارج کی تائید کا شبہ ہوا تو اس باب سے خوارج پر رد کیا اس طرح کہ گناہوں کے سبب لوگ جہنم میں ڈالے جائیں گے اور پھر نکالے جائیں گے حالانکہ خوارج کے ہاں مرتکب کبیرہ مقلد فی النار ہوگا۔

(۳) علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ اعمال کو ایمان کے اندر داخل کرنا مقصد ہے کیونکہ فی

الاعمال میں "فی" عریفہ اور سببہ دونوں ہو سکتا ہے تو اگر سببہ مانیں گے تو معنی ہوگا کہ عمل کے سبب اہل ایمان ایک دوسرے پر فضیلت رکھتے ہیں۔

(۳) زیادات و نقصان کا ثبوت دینا مقصد ہے کہ ایمان اعمال سے گھٹتا اور بڑھتا ہے اب یہ زیادات یا تو نفس تصدیق میں ہوگی یا باعتبار اعمال کے زیادات ہوگی تو بتا دیا کہ زیادات فی الاعمال مراد ہے۔ حضرت مہنگوئی فرماتے ہیں کہ بعینہ یہی قول اصناف اور متکلمین کا بھی ہے۔

اشکال:

یہ دعویٰ کہ الایمان بحدہ وخصص تو پہلے کتاب الایمان میں کیا تھا اب دوبارہ یہ تو تکرار ہے۔

جواب:

(۱) اولاً ترجمہ جامعہ تھا اور اس میں اجمال تھا اور اب اس کی تفصیل ہے۔
(۲) وہاں یہ شبہ بھی ہو سکتا تھا کہ زیادۃ فی التصدیق مراد ہو۔ تو اب اس کی تفصیل بیان کی کہ زیادات فی الاعمال مراد ہے۔

اشکال:

یہاں پر ترجمۃ الباب اور آگے زیادۃ الایمان و نقصانہ میں کیا فرق ہے؟

جواب:

(۱) امام بخاری کا طریقہ یہ ہے کہ جب کسی دعویٰ کو ثابت کرتے ہیں تو اس کیلئے مختلف عنوانات قائم کرتے ہیں تاکہ تاکید حاصل ہو جائے یہاں بھی زیادات و نقصان ایمان کیلئے مختلف ابواب قائم فرمائے ہیں۔

(۲) اس باب میں زیادات و نقصان کا ثبوت اعمال کے اعتبار سے ہے اور اگلے باب میں نفس تصدیق کی زیادات کا ثبوت ہے۔

(۳) یہاں پر متوسل بہ کے اعتبار سے زیادات کا بیان ہے اور آگے نفس تصدیق کی زیادات کا بیان ہے۔

اشکال:

اس حدیث میں من سرحدل من لہسان ہے اور آگے باب میں ہرۃ من عیبر ہے اور خیر عمل ہے تو اس حدیث مذکور کو وہاں ذکر کرنا مناسب تھا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ والی روایت یہاں مناسب تھی۔

جواب:

علامہ کشمیری فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اجمال ہے۔ کتاب التوحید میں امام بخاریؒ اور اسی طرح امام مسلمؒ نے کتاب الایمان میں بیحدہ کی روایت مفصل ذکر کی ہے جس میں اعمال کا ذکر ہے لہذا یہ حدیث یہاں مناسب ہے۔
قائدہ:

اس باب کی دوسری حدیث میں اشکال ہے قیص کی دین کے ساتھ کیوں تعبیر دی؟
جواب یہ ہے کہ قرآن سے اقتباس کر کے کیونکہ ہاں ارشاد ہے ولیس النفسی
ذلک عیبر۔

اشکال:

حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ افضل ہیں جبکہ اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ افضل ہیں؟
جواب:

(۱) اس حدیث میں حضرت ابو بکر مسکوت عنہ ہیں گویا وہ اس خواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھلائے ہی نہیں گئے۔

(۲) یہ جزوی فضیلت ہے لیکن کلی فضیلت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حاصل ہے اور جزوی فضیلت مفصول کو حاصل ہو سکتی ہے اور اس میں منافات نہیں ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ایمان اس قدر مکمل تھا کہ عرض کی ضرورت ہی نہیں تھی، اور اسی جواب کو علامہ بخاریؒ نے بھی پسند فرمایا ہے۔

فتح اور ضم کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ اس معنی جنگلی ج کے ہیں۔

باب الحیاء من الایمان

حدثنا عبد الله بن يوسف . . . عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فإن الحياء من الإيمان. ما قبل سے رابطہ:

اس سے پہلے باب میں متداخل ایمان فی الاعمال کا بیان تھا اس باب میں اس چیز کو بیان کیا جا رہا ہے جس سے ایمان کے اندر زیادتی پیدا ہوتی ہے اور وہ حیا ہے۔ ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) حسب سابق رد علی المرجع ہے کیونکہ حیا و ایک عمل ہے اور اس کو ایمان کا جز قرار دیا ہے لہذا اعمال کی اہمیت ثابت ہوئی۔

(۲) یہ بتانا مقصود ہے کہ اعمال ایمان کا جزء ہیں تو اس سے ایمان کی ترکیب ثابت ہوتی ہے اور ترکیب سے زیادت و نقصان ثابت ہوتا ہے کیونکہ ہر مرکب چیز قبل للزيادة والنقصان ہوتی ہے۔

(۳) شعب الایمان میں سے ایک شعب کا بیان ہے۔

مر علی رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه . . .

عبارت کی تشریح میں چند باتیں ہیں:

(۱) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ کافی تنبیہ اور تلاش کے بعد بھی اس رجل انصاری اور اس کے اشخ کا نام معلوم نہ ہو سکا۔

(۲) بعض روایات میں يعظ اخاء کے بجائے يعاتب اخاء ہے اور امام بخاری نے الادب المفرد میں کچھ اضافہ نقل کیا ہے کہ يعاسب اخاء کمانہ بقول فذ اخرك الحياء کیونکہ حیا کی وجہ سے انسان بسا اوقات اپنا حق بھی وصول نہیں کر پاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حیا ایمان سے ہے اور حیا کی وجہ سے جو اجر ملتا ہے وہ اس نقصان سے بہتر

ہے۔

(۳) جس طرح ایمان معاصی سے مانع ہے اسی طرح حیا بھی معاصی سے مانع

ہے۔

(۴) حیا کی تعریف امام صفہائی نے اس طرح فرمائی ہے ”عو النفس النفس

عن الطبیح“ اور حیا، عین اور عفت سے مرکب ہے کیونکہ کبھی طاعت کے خوف سے حیا ہوتی ہے اور کبھی عفت کی وجہ سے۔ اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ بڑا دل بہت کم فاسق ہوتا ہے اور جرأت مند بہت کم حیا دار ہوتا ہے۔ دوسری تعریف حیا کی یہ کی گئی ہے بحالہ حالة تتولد من رؤية الآلاء ورؤية النصیر

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حیا کے اوپر اگر باعث شرع ہو تو یہ حیا شرعی ہے اگر باعث عقل ہو تو حیا عقلی ہے اور اگر باعث عرف ہو تو حیا عرفی کہلائے گی۔ حیا کی مخالفت کا حکم:

حیا شرعی کی مخالفت کرنے والا فاسق ہوتا ہے، حیا عقلی کی مخالفت کرنے والا مجنون اور حیا عرفی کی مخالفت کرنے والا الجلہ ہوتا ہے۔

باب فان تابوا واقاموا الصلوة واتقوا الزکوة فخلوا سبیلهم الایة

عن عمر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أمرت ان لقاتل النفس حتی يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وبيعوا الصلوة ویقنوا الزکوة فیاذافعلوا ذلك عصموا منی ذمتهم واولئهم الا بحق الاسلام وحسانهم علی الله. الحديث
ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) رد علی المرجع ہے وہ اس طرح کہ حدیث میں عصمت اموال اور عصمت جان کیلئے شہادتین، اقامت صلوٰۃ اور ایتاء الزکوٰۃ کو موقوف طے قرار دیا گیا ہے لہذا جب دنیا میں اعمال کی وجہ سے جان و مال محفوظ ہیں تو آخرت میں بھی اعمال صالحہ کی وجہ سے جان و غدا اب الہی سے محفوظ ہوگی (۲) حسب سابق جزئیت ایمان، ترکیب اعمال اور زیادت و نقصان کو

ثابت کرنا مقصود ہے۔

اشکال:

اس حدیث کی بحث پر علامہ ابن حجرؒ نے اشکال نقل کیا ہے کہ یہ حدیث اگر صحیح ہوتی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس موجود ہوتی تو وہ حضرت عمرؓ کو ضرور بتاتے جبکہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما کے درمیان منکرین زکوٰۃ کے بارے میں مناظرہ ہوا تھا ہذا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے؟

واقعہ کی تفصیل:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد لوگوں کے کئی طبقے ہو گئے تھے (۱) اکثر لوگ تو اسلام پر قائم رہے (۲) دوسرا طبقہ منکرین زکوٰۃ کا تھا اس میں بھی دو گروہ تھے ایک وہ تھے جو مطلقاً زکوٰۃ کے منکر تھے (۳) دہم وہ لوگ تھے جو کہتے تھے کہ زکوٰۃ لینا صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کام تھا اب ہم سے حکومت نہیں لے سکتی ہم اپنی مرضی سے جو چاہیں گے دیں گے۔ وہ استدلال کرتے تھے آیت ”تخذمن اموالہم صدقة نطهرہم“ سے یہ خطاب آپ کو ہے۔ (۴) چوتھا طبقہ وہ تھا جو کافر ہو گئے تھے ان میں پھر دو گروہ ہو گئے تھے ایک وہ جو اپنے آبائی دین کی طرف لوٹ گئے دوسرے وہ جنہوں نے جسوئے درمیان نبوت کی ہیرہ دی کی جیسے مسیلہ کذاب وغیرہ

تو اس وقت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان مرتدین سے قتال کے بارے میں اتفاق تھا البتہ منکرین زکوٰۃ کے بارے میں اختلاف رائے تھا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تو قتال کا ارادہ رکھتے تھے جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”کیف نفسل الذی اس وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أمرت ان أقاتل الناس حتی يشہدوا ان لا الہ الا اللہ ویقیموا الصلوۃ ویؤتوا الزکوۃ فان معلو ذلك عصوا منی اموالہم ودمائہم“ تو حضرت ابو بکر نے جواب دیا کہ ”واللہ لا فاسلن من فرقی بین الصلوۃ والزکوۃ“ آخر میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو شرح صدر ہو گیا اور وہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حامی ہو گئے تو اگر یہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے والد سے بیان کر لیتے تو سرے

سے اختلاف ہی پیش نہ آتا۔

جواب:

(۱) اس وقت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ حدیث مستحضر نہیں تھی (۲) اس مجلس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما موجود نہیں تھے (۳) ممکن ہے بعد میں سنا دی ہو۔

اسرئت ان اغتاتل الناس.....

اُسرئت فعل مجہول ہے اور امر متعین ہے کیونکہ خبر جب بھی اُسرئت کہے تو امر اللہ تعالیٰ ہوں گے اور جب صحابی کہے تو پھر امر نبی متعین ہے اور جب تابعی کہے تو صحابی ہونا ضروری نہیں ہے۔

اشکال:

حدیث میں استہزاء قال ایمان، اقامت صلوٰۃ اور اداء زکوٰۃ ہے جبکہ قرآن کریم میں ذی (جزیہ دینے والا) اور معاہد سے قتال کو منسوخ کیا گیا ہے۔

جواب:

(۱) اس حدیث کا عمومی حکم جزیا اور معاہد کے حکم سے منسوخ ہے۔

(۲) یہ عام مخصوص متا بعض ہے یعنی معاہدا اور ذی اس کے خاص ہیں۔

(۳) الناس عام ہے لیکن اس سے خاص لوگ (شرکین) مراد ہیں۔

قبول جزییہ کی تفصیل:

(۱) حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے ہاں ہر اہل کتاب سے جزییہ لیا جائے گا چاہے عربی ہو یا عجمی (۲) امام مالکؒ کے ہاں ہر کافر سے جزییہ لیا جائے گا البتہ مرتد سے نہیں لیا جائے گا۔ (۳) امام ابو حنیفہؒ کا قول یہ ہے کہ عرب میں صرف اہل کتاب سے اور عجمیوں میں ہر کافر سے جزییہ لیا جائے گا چاہے شرک ہو یا اہل کتاب البتہ عرب میں شرکین سے نہیں لیا جائے گا۔

حنفی مشہدوا..... اس سے مراد حتی بذعنوا ہے کہ اسلام قبول کر لیں اور یہ قبول یا تو جان ہو یا مال ہو گا تو لا الہ الا اللہ کہتا ہے اور مالانہ جزییہ دیتا ہے کہ آہستہ آہستہ اسلام

سے مانوس ہوگا تو قبول کریگا۔

شہادتین سے مراد یہ ہے کہ اسلام کے راستے کی رکاوٹ ہٹ جائے اور یہ رکاوٹ ہٹنا اسلام لانے سے ہوگا اور اسی طرح جزیہ ادا کرنے سے بھی یہ رکاوٹ ہٹ جاتی ہے۔
تارک صلوٰۃ کا حکم:

ترک صلوٰۃ کی کئی قسمیں اور صورتیں ہیں: (۱) تارک منکر کرنا کی فرضیت کا منکر ہو یہ بالاتفاق کافر ہے اور مباح الدم ہے

(۲) نماز بھول جائے یا نماز کے وقت سو جائے اس صورت میں بالاتفاق کافر نہ ہوگا

اور نہ گنہگار۔

دلیل: (۱) حدیث میں ہے حسن نام عن صلوٰۃ لو نسبہا فلبصلہا اذا ذکرہا
(۲) رفع العلم عن ثلث اس میں عن اللہم حتی استیضت (۳) اختلافاً ترک کرنا یہ بھی اکثر کے ہاں کفر ہے کیونکہ کتب عقائد میں ہے کہ اختلاف الفرائض کفر ہے۔ (۴) تساہل یا نکاس کی وجہ سے ترک کرنا اس میں اختلاف ہے جو یہ ہے:

امام احمد بن حنبل اور بعض محدثین کے ہاں تارک صلوٰۃ عدا مرتد ہے اور یوحنا ارتداد کے قتل کیا جائے گا۔

امام شافعی اور امام مالک کے ہاں بھی تارک صلوٰۃ کا حکم قتل کا ہے لیکن ارتداد کی وجہ سے نہیں بلکہ یہ ترک صلوٰۃ کی سزا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ ان ہاں تارک اصلوٰۃ کو قید کیا جائے گا اور مارا جائے گا حتیٰ کہ خون آلود ہو جائے و بحسب حتیٰ یسوت او یتوب۔

دور اہل لغو اہر کے ہاں تارک صلوٰۃ کو دس کوڑے ماریں جائیں گے پھر اس سے نماز پڑھنے اور توبہ کا مطالبہ ہوگا اگر انکار کرے تو پھر دس کوڑے ماریں جائیں گے حکم جہاد یہ سزا نماز کا وقت ختم ہونے تک ہوگی وقت ختم ہونے تک اس نماز کی سزا ختم ہو جائے گی پھر اگلی نماز کا مطالبہ ہوگا اور انکار پر سزا ہوگی لیکن طلوع آفتاب سے لیکر زوال تک سزا موقوف رہے گی کیونکہ اس وقت کوئی نماز فرض نہیں ہے اور اسی طرح نصف لیل یا ثلث لیل سے طلوع

فیرجک بھی سزا سزا وقف رہے گی اگر اس سزا سے خود بخود مر جائے تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن قتل کرنے کا ارادہ نہیں کیا جائے گا۔
تارک صلوٰۃ کو مرتد کہنے کی دلائل:

(۱) اَلَّذِي يَتَنَاهَىٰ عَنْهُمُ الصَّلَاةَ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ (۲) اِنَّمَا يَنْبَغِي
الرَّحْلُ وَبَيْنَ الْكُفْرِ وَالشُّرْكَ تَرْكُ الصَّلَاةِ (۳) فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَقَدْ بَرَّكَ مِنْهُ
الْاَلَمَةُ
جمہور کی تاویلات:

(۱) یہ احادیث مستعمل پر محمول ہیں یعنی ترک الصلوٰۃ کو جائز سمجھنے والا بالاتفاق کافر ہے۔

(۲) کفر کا استعمال کفرانِ نعت کیلئے ہے کہ نعتِ خداوندی کا تقاضا تو یہ تھا کہ نماز پڑھتا لیکن یہ نماز نہ پڑھے کہ کفرانِ نعت کر رہا ہے۔

(۳) اس کا معنی یہ ہے کہ اس نے کافروں جیسا عمل کیا فقد فعل فعل الکفر
یہ تاویلات اس لئے کرتے ہیں کہ یہ بات اصول و نصوص سے ثابت ہے کہ ترک
اصلوٰۃ گناہِ کبیرہ ہے اور انکابِ کبیرہ سے آدمی کافر نہیں ہو جاتا۔
امام شافعیؒ اور امام مالک کے دلائل:

ویل (۱): ترجمۃ الباب کی حدیث سے کہ حدیث میں عصمتِ دم اور مال کیلئے حد
شہادتین یعنی قبولِ اسلام، نماز اور زکوٰۃ کو مقرر کیا گیا ہے تو مفہوم مخالف سے معلوم ہوتا ہے
کہ نماز نہ پڑھنے سے خون محفوظ نہیں رہتا۔ (۱) اَمْسَرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا
اَلَيْحَ مِنْ اِسْ حَدِثٍ مِنْ طَرَحٍ عَنْ اِسْتِدْلَالٍ كَمَا مَيَّأَ (۱) یہ امام نوویؒ کی طرف منسوب
ہے کہ حدیث میں قتال کا ذکر ہے اور اس سے قتل مراد ہے لیکن یہ نسبت امام نوویؒ کی طرف
غلط ہے اور یہ استدلال بھی ضعیف ہے کیونکہ قتال طبعاً و جز ہے اور قتل طبعاً و جز ہے امام
شافعیؒ کا قول مشہور ہے کہ تَلَيْسَ الْقَتْلُ مِنَ الْقَتْلِ بِسَبِيلٍ فَدَحْلُ قَتْلِ الرَّحْلِ وَلَا
بِحُلِّ قَتْلِهِ چنانچہ سزا کی حدیث میں ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو روک

وہ ”فان انہی فلیقاتلہ فلیما هو الشیطان“ لیکن اہل سنت میں کسی کے ہاں بھی اس کو قتل کرنے کا جواز نہیں ہے۔

(۳) لوگوں کی عصمت خون اور مال کیلئے تو یہ نماز اور زکوٰۃ کو مقوف علیہ قرار دیا گیا ہے اور ایمان لا کر نماز نہ پڑھنے والے کی عصمت دم باقی نہیں رہے گی اور زکوٰۃ نہ دینے والے کی عصمت مال باقی نہیں رہے گی۔

احناف کا جواب:

یہاں قتال کا حکم ہے اور قتال ہمارے ہاں بھی ہے چنانچہ امام محمد فرماتے ہیں کہ فحتمہ ترک کرنے والے قریہ سے قتال کیا جائے گا تو ترک سلوٰۃ کرنے والوں کے ساتھ تو بطریق اولی قتال ہوگا۔

احناف کی دلیل:

حدیث جو سنداً بھی صحیح ہے اور صریح بھی ہے کہ ”لا یحل دم لمرء مسلم یشہد ان لا الہ الا اللہ وانہی رسول اللہ الا باحدی ثلاث: النفس بالنفس والشب الزانی والغفاری لدینہ نزلک الجماعة۔“

مناظرہ:

اس مسئلہ میں امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے درمیان مناظرہ ہوا امام شافعی نے پوچھا کہ تارک سلوٰۃ کا کیا حکم ہے؟ تو امام احمدؒ نے فرمایا کہ ”صرا فز“ امام شافعیؒ نے پوچھا تو پھر اس کے ساتھ کیا کیا جائے گا؟ تو امام احمدؒ نے فرمایا کہ تو یہ کا مطالبہ کیا جائے گا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اگر تو یہ سے مراد کلہ پڑھتا ہے تو اس سے تو وہ انکار نہیں کرتا اور اگر تو یہ سے مراد نماز پڑھتا ہے تو کافر کی نماز تو قبول نہیں ہوتی فسکت الامام احمد بن حنبل زندیق کی تو یہ کا مسئلہ:

زندیق کی تعریف:

المبطن للکفر والمظہر للإسلام کالمعتق

صانعائی نے نقل کیا ہے کہ زندیق ”زن وین“ سے معرب ہے یعنی عورتوں جیسا

مذہب رکھنے والا۔ یہ عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ دل میں کچھ رکھتی ہیں اور زبان سے کچھ کہتی ہیں۔

زندہ یق کا حکم:

(۱) امام شافعی اور امام صاحب سے ایک روایت کے مطابق اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا اور اس کی توبہ قبول ہوگی (۲) امام شافعی، امام مالک اور امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کی توبہ احکام دنیویہ کے اعتبار سے قبول نہیں ہوگی بلکہ قتل کیا جائے گا البتہ اگر توبہ صادق ہو تو عند اللہ نافع ہوگی (۳) ایک مرتبہ توبہ قبول ہوگی لیکن دوبارہ زندہ ثابت ہو جانے پر توبہ قبول نہیں ہوگی (۴) حکومت کے گرفتار کرنے سے پہلے اگر توبہ کر لے تو توبہ قبول ہے ورنہ گرفتاری کے بعد قبول نہیں ہوگی۔ یاد رہے کہ یہ اختلاف اقوال اس زندہ یق کے بارے میں ہے کہ جو ظاہر مسلمان ہو اور باطن میں کفر کو چھپائے، اور اس کا علم اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس کے کفر پر کچھ شبود مطلع ہو جائیں یا خود اس کا اچھا اقرار ہو۔

قول صحیح:

احکام دنیویہ کے لحاظ سے توبہ قبول نہیں ہوگی بلکہ قتل کیا جائے گا۔

باب فہان ذہابا.....

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ لفظ ”ذہاب“ روایتِ حسان ہے اور اس صورت میں اصل عبارت کی تقدیریوں ہوگی ”ذہاب فی نفسہ فسلہ تعالیٰ فان ذہابا واقاموا الصلوۃ

الایۃ

یہ نقد برٹکانے پر علامہ بخیتی نے حافظ پر اعتراض کیا ہے کہ یہ کتا التفسیر نہیں کہ تفسیر کیلئے ابواب قائم کریں لیکن جمہور محدثین نے حافظ کی بات کو تسلیم کیا ہے کہ اس سے محض تفسیر مراد نہیں بلکہ مرجع پر رد کرنا بھی مقصود ہے۔

عصموا منی ذمہم الا بحق الاسلام.....

مثلاً اگر مسلمان چوری کرے مخصوص مقدار کی اور ثابت ہو جائے تو قطع الید کا حکم ہوگا بلکہ اسلام یا شادی شدہ و زنا کرے تو قتل کیا جائے گا۔

و حسنهہم علی اللہ۔۔۔

یعنی اس کا حساب اللہ تعالیٰ کے حوالے ہے۔ علی ایجاب کیلئے آتا ہے اور اہل سنت کے ہاں اللہ تعالیٰ پر کوئی شے واجب نہیں ہے لہذا علی بمعنی الی یعنی موقوف الی اللہ۔ مطلب یہ ہے کہ ظاہر اعمال کی وجہ سے تو ہم مسلمان کے احکام جاری کریں گے لیکن اندرونی ایمان کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے لہذا یہ حساب اللہ تعالیٰ کی طرف موقوف ہے۔
اتعلق الصبح میں اس مسئلے سے متعلق یہ اشعار لکھے ہیں:

حصر الذی نترك الصلوة وحاب	و انی مع اداء صالحاً و ماہا
إن كان یحدها فحسبك أنه	أمنی بربك ككفرأمرئیا
لو كان یتركها النوع تكامل	عظمی علی وجه الصواب حجاباً
والشافعی ومالك رأیالة	إن لم یب حد الحصاص عقاباً
وأسوحیفة فإل یترك مرة	هملاً و یحبس مرة ایجاباً
ویكف عنه القتل طول حیاته	حشی بلا فی بل حساب ماباً

باب من قال ان الايمان هو العمل

لقول الله تعالى: تلك الحجة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ﴿١﴾ وقال عدة من أهل العلم في قوله تعالى: فَوَرِّكَ لَنَسْنَلَهُمْ أَجْمَعِينَ عما كانوا يعملون عن قول لا إله الا الله، وقال تعالى لعنل هذا فليعمل الغفلون
حدثنا أحمد بن يونس..... عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
سئل أي العمل افضل؟ قال ايمان بالله ورسوله قبل ثم ماذا؟ قال الجهاد في
سبيل الله قبل ثم ماذا؟ قال حج مبرور.

ترجمہ الباب میں عمل سے مراد کیا ہے؟

(۱) علامہ رشید احمد گنگوہی اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ کے ہاں عمل سے مراد عمل القلب ہے۔ (۲) علامہ سندھیؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد عمل الجوارح ہے (۳) امام شراح کرام فرماتے ہیں کہ عمل عام ہے عمل القلب اور عمل الجوارح سب کو شامل ہے۔

ترجمہ: الباب کا مقصد:

علامہ گنگوہی فرماتے ہیں یہ ایک اشکال کا جواب ہے کیونکہ ابتداء میں امام بخاری نے سلف کا قول نقل کیا ہے کہ الایمان هو قول وفعل لیکن یہ بداهت کے خلاف ہے کیونکہ ایمان قصد بنی قلبی کا نام ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ فعل سے مراد فعل القلب ہے اور قصد بنی بھی فعل القلب ہے لہذا اشکال نہیں ہوتا۔

علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں اس سے اُن لوگوں پر رد ہے جو ایمان کو فقط قول سے تعبیر کرتے ہیں اس پر رد ہے کہ اقراء کے ساتھ ساتھ قصد بنی قلبی بھی ضروری ہے بغیر قصد بنی قلبی کے ایمان کا اعتبار نہیں ہے۔

علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ قرآن کو متعدد بار اعمال صالحہ کو ایمان پر عطف کیا گیا ہے اور قاعدہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ میں تغایر ہوتا ہے گویا ایمان اور فعل میں تغایر ہے۔ تو اس کا جواب دیا کہ یہ عطف الخالص علی العام ہے جس کا مقصد استغناء اور استقصاء ہے۔ مضافت کی وجہ سے عطف نہیں کیا گیا۔

عام شارحین فرماتے ہیں کہ امام بخاری اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کیلئے قرآن وحدیث سے استدلال کر رہے ہیں دعویٰ یہ تھا کہ الایمان هو قول وفعل متواتر کر رہے ہیں اعمال ایمان کا جز ہیں۔

ایک اور رائے یہ ہے کہ اس سے تنبیہ کا رد مقصود ہے کہ ایمان فقط معرفت کا نام نہیں کیونکہ معرفت تو غیر اختیاری بھی ہوتی ہے اس سے تو یہود کو مسلمان ماننا پڑے گا لہذا ایمان فعل یعنی معرفت اختیاری کا نام ہے۔

و تلك الحجة التي اورثتموها

یہاں اس بات کا بیان ہے کہ جنت کا حصول عمل کے ذریعے ہوگا حالانکہ ظاہر ہے کہ عمل مجرد عن الایمان پر جنت نہیں ملے گی بلکہ قبول عمل کیلئے ایمان شرط ہے تو بمعنی ہما کنتم تؤمنون ہے البتہ معلوم ہوا کہ ایمان اور عمل ایک ہی چیز ہے۔

جنت پر وراثت کا اطلاق:

یہاں یہ اشکال ہے کہ مندرجہ بالا آیات میں جنت پر وراثت کا اطلاق ہوا ہے حالانکہ وراثت تو مہرث کے ترکہ کو کہتے ہیں جو وارث کو مہرث کی وفات کے بعد ملتی ہے اور جنت تو اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اور ذات واجب الوجود پر فنا اور موت نہیں آتی؟

جواب (۱): مذکورہ اطلاق تفسیر ہوا ہے جنت کو وراثت کے ساتھ دو صفت میں مشابہت حاصل ہے (۱) وارث میراث میں تصرف کرنے میں مکمل آزاد ہوتا ہے ایسے مسلمان بھی جنت میں مکمل طور پر تصرف کرنے میں آزاد ہوگا لکم فیہا ما تشہون الانفس (۲) جیسے وراثت وارث کو دواماً ملتی ہے ایسے جنت بھی دواماً ملتی ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں خلدن فیہا، لا یخربون منہا۔

جواب (۲): غلام مثنیٰ فرماتے ہیں کہ ہر آدمی کیلئے ایک گھر جنت میں اور ایک گھر جہنم میں ہوتا ہے تو کفار جب جہنم میں چلے جاتے ہیں تو ان کا گھر مسلمانوں کو میراث میں مل جاتا ہے۔

جواب (۳): یہ اطلاق اس لئے ہوا ہے کہ جس طرح میراث بغیر مشقت کے ملتی ہے جب مہرث مر جاتا ہے، لیکن اس کا ترکہ باقی رہتا ہے اسی طرح سے اہل ایمان کا عمل تو قسم ہو گیا لیکن اس کی جزا اور ثواب جنت کی صورت میں باقی رہے گا۔

جواب (۴): کیونکہ ابوالانس حضرت آدم علیہ السلام سب سے پہلے جنت میں تھے لیکن بعد میں نکالے گئے تو جب جنت دوبارہ ان کی اولاد کو ملے گی تو گویا یہ حضرت آدم علیہ السلام کی میراث ہے اور ان کے بیٹوں کو دی جا رہی ہے۔

اشکال:

حدیث اور آیت میں تعارض ہے یہ آیت بخاری کی حدیث سے متعارض ہے وہاں ہے من یدخل احداً عملہ الجنة قالوا ولا انت یا رسول اللہ؟ فقال ولا انت الا ان یعتقدنی اللہ بفضل ورحمة

جواب (۱): آیت میں باء مہرث کیلئے نہیں بلکہ مہرث کیلئے ہے مہرث میں مہرث

موقوف ہوتا ہے سب پر جبکہ طاہست میں یہ معنی نہیں ہوتا لہذا کوئی تعارض نہیں۔

جواب (۲): باء مقابلہ کیلئے ہے سب کیلئے نہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ تمہارے اعمال اس لائق نہیں تھے کہ ان کے ذریعے جنت حاصل ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے تمہارے عمل کو قبول کر کے جنت عطا کی۔

جواب (۳): باء جریدہ کیلئے عی ہے لیکن نعملون کا معنی نؤمنون ہے

(دوسری آیت) فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۵﴾ عن قول لا

إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ.....

یہ تفسیر حضرت عبداللہ بن عباس رضی عنہما سے منقول ہے۔ حافظ ابن حجرؒ ان کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن سب سے ایمان کے متعلق سوال ہوگا لیکن اعمال کے بارے میں اختلاف ہے جمہور کے ہاں مسلمان سے سوال ہوگا جبکہ کفار سے نہیں ہوگا کیونکہ بغیر ایمان کے عمل معتبر نہیں۔ جبکہ بعض کے ہاں کفار سے بھی سوال ہوگا کیونکہ قرآن کریم میں ہے ”فَمَنْ حَبِطَتْ أَشْيَاؤُهُ لَمَّا كَانَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ لَهُمُ الْمُحَرَّمُونَ وَالْمُسْأَلُونَ أَلَم نَأْمُرْ بِطُغْيَانِكُمْ فَقَالَ قَوْلُ الْمَلَكِ مَنْ مَعْصِيَةٌ رَبِّكَ سِيئَةٌ مَعَكُمْ فَكَفَرَ بَعْضُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ“ اور کیونکہ آیت میں تاکید ہے کہ سب سے سوال ہوگا تو یقیناً یہ ایمان کا سوال ہے لہذا ایمان پر عمل کا اطلاق ہوا ہے اور یہی امام بخاریؒ کا دعویٰ ہے۔

(تیسری آیت) لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (الْمُتَّقِينَ) ﴿۵﴾ اِسْتِغْنَاءً عَنْهُ فَوْزَ عَظِيمٍ کی طرف اور فوز عظیم صرف عمل بخیر عن الایمان سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ عمل مع الایمان سے ملتی ہے لہذا معنی ہوگا فَلْيُؤْمِنُوا بِالْمُؤْمِنُونَ اِخْتِافٍ کے ہاں بھی یہی قول ہے لیکن فرق صرف اتنا ہے کہ یہاں امام بخاریؒ کے ہاں اطلاق الجزء علی الكل ہے اور اِخْتِافٍ کے ہاں اطلاق انفرع علی الاصل ہے۔

اسی الاعمال تحصل قال الایمان واللہ ورسولہ... عمل پر ایمان کا اطلاق ہوتا ہے اور ایمان پر عمل کا اطلاق ہوتا ہے گویا ایمان اور عمل کے درمیان تلازم ہے۔ حدیث میں افضل الاعمال کا اطلاق ایمان پر ہوا ہے گویا یہ ہے من افضل الاعمال کذا اور اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

اشکال:

حدیث میں ایمان کے بعد جہاد کا ذکر ہے اور پھر حج کا حالانکہ اس کا عکس مناسب تھا کیونکہ حج فرض عین ہے اور جہاد فرض کفایہ ہے اور فرض کفایہ سے فرض عین مقدم ہوتا ہے۔

جواب:

- (۱) فرض کفایہ فرض عین سے افضل ہوتا ہے کیونکہ فرض عین سے صرف اپنی ذمہ داری ساقط ہوتی ہے جبکہ فرض کفایہ سے ساری امت کا ذمہ ساقط ہو جاتا ہے۔
 - (۲) جہاد کا نفع متحدی ہے جبکہ حج کا نفع اپنے نفس کو ہوتا ہے۔
 - (۳) حج کی فرضیت بعد میں ہوئی جبکہ جہاد پہلے سے فرض تھا۔
 - (۴) یہ جواب اس وقت پر محمول ہے جبکہ جہاد فرض عین ہو یعنی کہ جنگ کا زمانہ ہو۔
 - (۵) حج کی فرضیت مرتبہ واحدہ ہے جبکہ جہاد کی فرضیت تکرر ہے لہذا اس کو مقدم کیا۔
- حج ضروری (۱) بعض حضرات نے فرمایا کہ حج ضروری کہتے ہیں مقبول حج کو (۲) ای الذی لا یحاطلہ اثم (۳) یوفیل الذی لا ریبہ فیہ۔

باب إذا لم یکن الاسلام علی الحقیقة وکان علی الاستسلام والخوف من القتل

لیقولہ تعالیٰ: قالت الاعراب اما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا الآية .
وإذا كان علی الحقیقة فهو علی قوله جل ذكره: ان الدين عند الله الاسلام الآية .

حدثنا ابو الیمان عن سعد رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى رهطاً وسعداً حالس، فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً هو اعجبهم التي فقلت يا رسول الله مالك عن فلان؟ هو الله انى لاراء مؤمناً فقال او مسلماً . . فقال يا سعد انى لأعطي الرجل وغيره احب الي من حضية ان يكنه الله في القلور . (رواه يونس وصالح ومعمرو ابن اخي الفزهرى عن الفزهرى)

سب سے پہلی بات:

(۱) اِذَا لَمْ يَكُنِ الْاِسْلَامُ عَلَى الْحُضْبَةِ يَشْرَطُ بِاَوْجْزٍ اَوْ مَحْذُوفٍ بِمَعْنَى فُهِو

مصدق قولہ تعالیٰ قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا

(۲) وَكَانَ عَلَى الْاِسْتِسْلَامِ اَوْ الْخَوْفِ مِنَ الْفِعْلِ مِمَّنْ اِسْتَسْلَمَ كِيَعْنِي

محذوف ہے جس پر اوالخوف مطلق ہے عبارت یوں ہوگی "وَكَانَ عَلَى الْاِسْتِسْلَامِ

لِلطَّمَعِ اَوْ الْخَوْفِ مِنَ الْفِعْلِ۔

تہبیدات ثلاثہ:

(۱) ترجمۃ الباب میں حقیقت کا لفظ آیا ہے کہ اور حقیقت کا لفظ دو معنی میں استعمال ہوتا

ہے (۱) بمعنی حقیقت شرعیہ جو مجاز کے مقابل ہے (۲) نفس الامر کے معنی میں۔

(۲) آیت کا شان نزول بنو اسد کے کچھ لوگ قحط سالی سے بھگ آ کر جمع اہل و عیال

کے آپ کی خدمت میں آئے اور کہا کہ ہم بغیر قتال کے ایمان لائے ہیں لہذا اس مصیبت

کے وقت میں آپ ہمیں کچھ مال و دولت دیں تو یہ آیت اتری "قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا"

(۳) ان اعراب کے بارے میں اختلاف ہے امام بخاریؒ اور امام مردزنیؒ کی طرف

منسوب ہے کہ ان کے ہاں یہ اعراب متفق تھے کیونکہ یہ ایمان کا دعویٰ کرتے تھے اور قرآن

کریم نے لَمْ تَزِدْهُمْ مَوْعِنًا کہہ کر ان کے ایمان کی نفی کی ہے۔ جبکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ

عنا وراہم مفسرین کے ہاں یہ لوگ صالح مسلمان تھے لیکن ابھی تک ایمان ان کے دل میں

راخ نہیں ہوا تھا یعنی لَمْ تَزِدْهُمْ مَوْعِنًا میں کمال ایمان کی نفی ہے مطلقاً ایمان کی نفی نہیں ہوئی ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) اس ترجمۃ الباب سے ایک اشکال دفع کرنا مقصود ہے اشکال یہ ہے کہ گذشتہ

ابواب میں امام بخاریؒ نے ایمان اور اسلام کو مترادف ثابت کیا تھا اسی لئے تو بھی من الامید

اور بھی من الاسلام کے باب قائم کئے ہیں لیکن قرآن میں تو ایمان اور اسلام کے درمیان

تجاین ثابت ہے جیسے قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا فَلَمْ يَزِدْهُمْ مَوْعِنًا وَلَكِنْ قَوْلُوا اِسْلَمْنَا۔ راہی

حدیث میں ہے کہ حضرت سعد نے کہا انسی لا اراء مؤمنًا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا

کہ "ومن مت کو بلکہ مسلم کہو۔"

امام بخاری نے اس اشکال کا جواب یہ دیا کہ اسلام کے دو مصداق ہیں (۱) اسلام حقیقی (۲) استسلام اور اعتقاد ظاہری تو اسلام سے جب حقیقی اسلام مراد ہو تب تو اسلام اور ایمان مترادف ہیں لیکن جب اسلام سے ظاہری اعتقاد مراد ہو تو پھر اسلام اور ایمان میں تباہی ہوگا۔

(۲) علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ اس مقام سے ایک تحقیق مراد ہے کہ اسلام کا اطلاق کبھی حقیقت اور نفس الٰہی مراد ہوتا ہے اور کبھی اعتقاد ظاہری اور استسلام پر اطلاق ہوتا ہے۔

اس سے مقصد خصوص کے تضاد کو دفع کرنا ہے کہ خصوص میں کہیں ایمان اور کہیں اسلام میں اتحاد ہے اور کہیں تضاد ہے تو اس کا دفع یوں ہوگا کہ جہاں اسلام سے مراد اسلام حقیقی ہے وہاں تو اسلام اور ایمان میں اتحاد ہے اور جہاں اسلام سے مراد اعتقاد ظاہری ہو تو وہاں اسلام اور ایمان کے اندر تضاد ہے۔

خلاصہ کلام:

فالسلاعراب میں اسلام ظاہری مراد ہے لہذا یہ ایمان کے مترادف نہیں اور ان الدین عند اللہ الاسلام میں اسلام حقیقی مراد ہے لہذا یہ دین کے مترادف ہے اور چونکہ دین اور ایمان مترادف ہیں تو حبیب الحبيب حبيب کی طرح متحد المتحد متحد کے تحت اسلام اور ایمان متحد ہیں۔

شرح حدیث:

کچھ لوگوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما رہے تھے اور ایک آدمی کو نہیں دیا حالانکہ وہ ان میں سب سے افضل تھا تو حضرت سعد نے فرمایا کہ ہمارا رسول اللہ اسلک عن فلان فواللہ انی لاراء مؤمنالہ

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ آدمی جعبل بن سراقہ الضمیری تھا اور حدیث میں ان کی منقبت آئی ہے کہ حضرت ابوذر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا جعبل کے

بارے میں تو کہا ”کشف کلہ من المسلمین“ یعنی دوسرے مسلمان لوگوں کی طرح ہے پھر آپ نے ایک اور آدمی کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ”سبب السادات المسلمین“ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اس جیسے لوگوں سے زمین بھر جائے تو بھی جعبیل ان سے بہتر ہے اور اس مذکورہ حدیث میں بھی ان کی تعریف کی طرف اشارہ ہے کہ ارشاد ہے کہ ”انسی لاعطی الرجل وغیرہ احب الی لیکن یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لئے جعبیل کو یکم نہیں دیا کہ حضرت جعبیل کے ایمان پر اعتماد تھا کہ کچھ نہ بھی ملے تو دل میں کدورت پیدا نہیں ہوگی۔

اتنی لازماً مومنًا۔

(۱) (کُزَّاهُ بفتح) ہمزہ یعنی علم (۲) (کُزَّاهُ بضم) ہمزہ یعنی اظن۔

عام شراح نے اسی طرح درست سمجھا ہے لیکن امام نووی نے ارادہ کو صحیح کہا ہے کیونکہ اس کے بعد حدیث میں ہے کہ ثم غلبنی اعلم منہ یہاں علم کا ذکر ہے لہذا اگر ان ہی متصین ہے کیونکہ ارادہ یعنی علم کے ہے لیکن حافظ ابن حجرؒ نے ارادہ کو بھی جائز سمجھا ہے کہ ارادہ سے عن غائب مراد لیا جائے اور ظن غائب علم کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

فقال او مسلماً۔

(۱) (سکون الواو) (۲) (فتح الواو)

حافظ ابن حجرؒ کا قول ہے کہ ”او“ ترویج کیلئے بھی آتا ہے اور تخریک کیلئے بھی، ترویج کا مطلب ہوگا کہ صرف مومنؑ نہ ہو بلکہ مسلماً کیونکہ تخریک کا معنی ہوگا بالجزم ایک حکم مت لگاؤ بلکہ مسلماً بھی لگاؤ یعنی اتنی لازماً مومنًا او مسلماً۔

حدیث کے بعض دوسرے طرق:

بعض روایات میں اقبلاً یا سعد! اس کا مطلب یہ ہے کہ کیا کرنے کا ارادہ ہے جو بار بار کہہ رہے ہو۔ بعض میں اقبلاً یا سعد ہے اس صورت میں یہ یا تو باب افعال کا مصدر ہے اور مفعول مطلق ہے اور تہذیر عبارت ہے فقبل علی اقبلاً یعنی اے سعد! میری طرف اچھی طرح توجہ ہو جاؤ اور بعض میں اقبلاً یا سعد آیا ہے یعنی ہمزہ استفہام کا ہے

اور اور فقہاً اباب مقلد کا مصدر ہے اور مطلب یہ ہے کہ انفالہن فیالہ ہذہ المعترضۃ
یعنی کیا اس معارضہ سے تم میرا معارضہ کرنا چاہتے ہو۔

باب افشاء السلام من الاسلام

وقال عمل ثلاث من جمعہن فقد جمع الایمان الانصاف من نفسہ
ومذل السلام للعالم والانفاق من الاقل۔

حدثنا فضیل عن عبد اللہ بن عمرو ان رجلاً سأل النبی صلی اللہ علیہ
وسلم ای الاسلام حبر قال تطعم الطعام وتقرأ السلام علی من عرفت ومن لم
تعرف۔ الحديث ...

ترجمہ الباب کا مقصد :

(۱) اس باب میں امام بخاریؒ کا مقصد یہ ہے کہ جس طرح قرآن میں وہ احکامات ایمان
کے اجزاء ہیں اسی طرح سنن و مستحبات بھی ایمان کے اجزاء ہیں اور ان کی مثال کے طور پر
افشاء السلام کو ذکر کیا ہے اور اہتمام ہے کہ افشاء السلام واجب نہیں بلکہ سنت ہے لیکن حدیث
میں سن الاسلام ثابت ہے۔ یعنی یہ بتانا مقصود ہے کہ سلام کی کثرت اور اس کا روزانہ اسلام
کی حقیقی علامت ہے۔

(۲) مزید یہ کارو ہے کہ طاعات مفید اور معاصی مضر ہیں چنانچہ یہ بات حضرت عمار
کے قول سے ثابت ہے۔

(۳) ترکیب ایمان کا دعویٰ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ ایمان تصدیق و اقرار اور اعمال
سے مرکب ہے۔

(۴) ایمان میں زیادت و نقصان کو ثابت کرنا چاہتے ہیں کیونکہ اعمال گنتے اور بڑھتے
رہتے ہیں جس سے ایمان میں زیادت و نقصان آتا ہے۔

(۵) نبی الاسلام علیٰ من سے پیدا ہونے والے صحر کے ابہام کو دور کرنا مقصد ہے۔

(۶) شعب ایمان کی تفصیل بیان کرنا مقصد ہے کہ افشاء السلام وغیرہ بھی شعب

ایمان میں سے ہے۔

الانصاف من نفسک

(۱) من یا تو ابتداء یہ ہے اس صورت میں معنی ہوگا کہ الانصاف المناشی من نفسک یعنی کسی خارجی دباؤ کے بغیر اپنے نفس کی وجہ سے انصاف پر آمادہ ہوتا۔

(۲) یا یہ من فی کے معنی میں ہے اس صورت میں معنی ہوگا انصاف ہی نفسک یعنی جو تقاضا تم دوسروں سے کرتے ہو تو تم بھی دوسروں کیلئے ان کے تقاضوں کو پورا کرو یعنی خود عزت چاہتے ہو تو دوسروں کی بھی عزت کرو۔

وبذل السلام

سلام کا عام کرنا کے بغیر تنقید شخص وقت کے اور بغیر تنقید معرفت سلام کیا کرو اور لفظ عالم کے استعمال سے یہ بتانا ہے کہ اس میں بغل نہ کرو (البتہ معنی صورتوں کا حکم الگ ہے)

الانصافی من الافتار

افتار بمعنی استفسار اس کے دو معنی ہیں (۱) قطعہ سال کے زمانہ میں اتفاق کرنا (۲) فقر کے باوجود اتفاق کرنا۔

حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ باوجود فقر کے خرچ کرنا اس آدمی کیلئے باعث فضیلت ہے جو ذات باری تعالیٰ پر مکمل اعتماد رکھتا ہو اگر خرچ کرنے کے بعد سوال کیلئے مجبور ہوتا ہے تو اس کو خرچ نہیں کرنا چاہئے۔ اس کی نظائر احادیث میں موجود ہیں چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی عنہ سے تو گھر کا سارا سامان قبول کر لیا لیکن ایک آدمی سونے کی ایک ڈلی لایا اور اس کے تین مرتبہ پیش کرنے کے باوجود آپ نے قبول نہیں فرمایا۔

ابواثرنا دیکھا قول: حضرت عمار کا یہ اثر تمام صورتیں کو شامل ہے کیونکہ انصاف من نفسک میں حقوق اللہ اور حقوق العباد کو پورا کرنا ہے۔ اور بذل السلام اعمال صالحہ کی ترغیب دینے کا عمل ہے کیونکہ سلام کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ آدمی متکبر نہیں اور انصاف من الافتار سے اللہ تعالیٰ کی ذات پر مکمل اعتماد و ظاہر ہوتا ہے۔ اور حافظ ابن حجرؒ اس اثر کو جوامع الحکم میں سے شمار کیا ہے۔ یہ ظاہر تو حضرت عمار کا اثر لگتا ہے مگر درحقیقت یہ حدیث

مرفوع ہے۔

علامہ بخاریؒ نے ایک اور طرح اس کی تعبیر سے خبر کی صورتوں کا مجموعہ ثابت کیا ہے کہ انصاف من نکلک میں حقوق اللہ اور بذل السلام میں حقوق العباد کا بیان ہے اور اسی طرح احکام یا بدنی ہوتے ہیں یا مالی تو پہلے دونوں جملوں میں احکام بدنیہ کا بیان ہے اور تیسرے حصے میں عبادت، مالہ کا بیان ہے۔

یہ حدیث پہلے باب ”اطعام الطعام من الایمان“ کے تحت گذر چکی ہے مگر اس آئہ میں فرق ہے کہ یہاں تخبہ سے نقل کرتے ہیں اور وہاں عمرو بن خالد سے اس لئے حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ امام بخاریؒ بغیر فائدہ کے تکرار نہیں کرتے اور اسی طرح گذشتہ مقنن اور سند سے دوبارہ حدیث نقل نہیں کرتے۔

اشکال

علامہ کرمانیؒ سے نقل کیا گیا ہے کہ امام بخاریؒ نے ایک ہی باب میں دونوں حدیثوں کو جمع کیوں نہیں کیا؟ اور دونوں کیلئے الگ الگ باب چاہئے؟

جواب:

اس کا جواب علامہ کرمانیؒ یہ بتاتے ہیں کہ ممکن ہے امام بخاریؒ نے گذشتہ حدیث اپنے شیخ سے اطعام الطعام کے باب کے تحت سنی ہو اور یہ حدیث اپنے شیخ سے افشاء السلام کے باب کے تحت فی ہولہذا شیوخ کے اجماع میں الگ الگ ابواب قائم کئے۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ نے اس بات کو رد و وجوہ سے ملاحظہ کیا ہے (۱) اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ بخاریؒ کے دونوں شیوخ کی محبوب کتابیں موجود تھیں حالانکہ یہ بات کہیں بھی ثابت نہیں ہے (۲) اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ امام بخاریؒ نے وضع تراجم میں فیر کی تقلید کی ہے حالانکہ یہ مسلم ہے کہ امام بخاریؒ نے وضع تراجم میں کسی کی تقلید نہیں کی بلکہ خود احادیث سے استنباط کر کے باب قائم کئے ہیں۔ بہر حال اگر علامہ کرمانیؒ کی بات مان لی جائے تو دونوں حدیثوں کو ایک ہی باب میں جمع کرنا ممکن تھا۔

قول فیہ:

امام بخاری کا مقصد شعب الایمان کو تفصیلاً بیان کرنا ہے لہذا ہر شعبہ کیلئے ایک الگ باب قائم کیا۔

باب کفران العشیر و کفر دون کفر

فیہ عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حدثنا عبد اللہ..... عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال النبی صلی

اللہ علیہ وسلم أُرِيت النار فإذا اکثر أهلها النساء یکفرن قبل ان یکفرن بالله قال
یکفرن العشیر و یکفرن الاحسان. الحديث

تمہید:

کفر کا معنی:

لفظ میں کفر متر الشبی کو کہتے ہیں اسی سے کفر کا اطلاق ان چیزوں پر بھی ہوتا ہے۔ (۱) بسمی اللیل کافراً لسنترہ مابین السماء والارض (۲) و بسمی البحر کافراً لسنترہ مافیہ (۳) و بسمی الزلوع کافراً لسنترہ الہی فی الارض اور کا قرعنی و بسمی الکافر الحقیقی کافراً لسنترہ نعم اللہ تعالیٰ و جحودھا۔
امام راغب کا قول:

الکفران اکثر استعمالاً فی جحود النعمة والكفر فی جحود الله والكفور
فبهما جميعاً

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) صافہ ابن جریر قاضی ابوبکر ابن العربی المالکی سے نقل کرتے ہیں کہ اس سے مقصد یہ ہے کہ جس طرح طاعات پر ایمان کا اطلاق ہوتا ہے اسی طرح معاصی پر کفر کا اطلاق ہوتا ہے لیکن یہ خروج من المسلمہ نہیں ہوتا۔

(۲) مقصد یہ ہے کہ بس طرح اعمال ایمان کے اجزاء ہیں ایسے معاصی کفر کے اجزاء ہیں اور جس طرح اعمال صالحہ کے مختلف درجات ہیں اسی طرح ایمان کے مختلف درجات ہیں ایسے ہی معاصی کے مختلف ہونے کی بناء پر کفر کے مختلف درجات ہیں۔ گویا، ضدھا متبیین الاشیاء پر عمل کیا ہے۔

درجات کفر:

کفر کے مختلف درجات ہیں ایک اعلیٰ جو محسوس عن العلة ہے اور ایک ادنیٰ جو محسوس عن العلة نہیں ہے انھوں میں جہاں معاصی پر کفر کا اطلاق ہوا ہے یہ کفر محسوس عن العلة نہیں ہے مثلاً ان میں السرحد والشرك والكفر ترك الصلوة، من ترك الصلوة متعمدا فقد كفر جہاراً اور سباب المسلم فسق وقتاله کفر وغیرہ میں آیا ہے۔

مراتب کفر، ظلم، انفاق اور شرک:

قرآن وحدیث میں کفر و شرک وغیرہ کے مختلف مراتب بیان ہوئے ہیں بعض مخرج عن ائمتہ ہیں اور بعض مخرج عن ائمتہ نہیں ہیں مثلاً کفر کے بارے میں اوپر احادیث ذکر کی گئی ہیں اور ظلم کے بارے میں جیسے والکافرون ہم الظالمون میں اور کبھی معمولی فقہ پر ظلم کا اطلاق ہوا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی طرف بھی نسبت کی گئی ہے جیسے ربنا ظلمنا الناس اور لا اله الا انت سبحانه انت کنت من الظالمین اور ایسے ہی اربع میں کن فیہ کان منافقاً حالاً لیکن بالاجماع ایسا آدمی منافق نہیں ہوتا۔

اشکال:

مسلمان کے اندر اگر خلعت کفر پائی جائے تو اس پر کفر کا اطلاق ہوتا ہے لہذا اگر کفر کے اندر کوئی ایمان کی خلعت پائی جائے تو اسے مؤمن کہنا چاہئے حالانکہ ایسا نہیں ہے؟

جواب:

قائد ہے کہ نتیجہ اخس ازل کے تابع ہوتا ہے لہذا خلعت کفر ازل ہے اور خلعت ایمان اخس ازل نہیں ہے مثال کے طور پر اگر ایک تندرست آدمی کو صرف آنکھ میں تکلیف ہو تو اس کو بیمار کہتے ہیں لیکن اگر آنکھ کا پورا بدن زخمی ہو لیکن آنکھ، ناک اور کان صحیح ہوں تو اسے صحیح نہیں کہتے بلکہ اس کو بھی بیمار کہتے ہیں۔

کفر دون کفر کا مقولہ

حافظ ابن حجر کا قول ہے کہ یہ کفر دون کفر حضرت عطاء بن ابی رباح کا قول ہے

اور حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ الفاظ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہیں چنانچہ ان سے آیت ”وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ اور ”فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ“ کے تحت کفر، ظلم، ظلم اور فسق دون فسق منقول ہے۔

دون کا معنی:

حافظ ابن حجرؒ کا قول:

ان کے ہاں اقرب اور ادنیٰ الشیخ کے معنی میں آتا ہے یہاں اقرب کے معنی میں ہے یعنی کفر قارب کفر اور علامہ کشمیریؒ کے ہاں غیر کے معنی میں ہے علامہ شبیر احمد عثمانی نے ابن حجرؒ کے قول کو ترجیح دی ہے۔

العنبر.....

الف لام اگر عہدی ہے تو زوج مراد ہے اگر الف لام جنسی ہے تو کل من یعاشر مراد ہے۔

وبہ عن ابی سعید الخدری.....

(۱) علامہ بخاریؒ اور حافظ کے ہاں کتاب الخبیث کی روایت مراد ہے کہ ”العنبر النساء تصلفن..... فکفر العن وتکفرن العنبر“ (۲) ابن حجرؒ المائتگی کا قول ہے کہ ترمذی کی روایت کہ من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ مراد ہے مسئلہ اختصار فی الحدیث:

یہاں پر حدیث میں اختصار ہے صلوة الکسوف میں یہ حدیث مفصل لائیں گے۔ اب اختصار فی الحدیث کے بارے میں مندرجہ ذیل اقوال ہیں:

(۱) مطلقاً جائز ہے۔ (۲) مطلقاً جائز ہے۔ (۳) کچھ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔ مثلاً اختصار وہ کرے جو مجتہد ہو اور مدارج کلام سے واقف ہو اور کلام کا ماقبل کے ساتھ تعلق کو چاہتا ہو ایسے جملے کا اختصار کرے جس کو مختصر کرنے سے معنی میں خلل واقع نہ ہو۔ یہ جہود کا (مع امام بخاریؒ) مسلک ہے۔

امام نووی نے قاضی عیاض سے نقل کیا ہے کہ امام مسلمؒ مطلقاً جواز کے قائل ہیں۔

فاذا اکثر اهلها النساء۔

اشکال:

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں عورتیں زیادہ ہوں گی جبکہ ایک حدیث ہے لکل واحد مہم زوجان جس سے جنت میں عورتوں کا زیادہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

جواب (۱) یہ اس وقت کی بات ہے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جہنم دکھایا گیا تھا، بعد میں عورتوں کی تعداد جنت میں زیادہ ہو جائے گی۔

(۲) ابتداء میں گنہگار مومنات جہنم میں جائیں گی تو وہاں تعداد زیادہ ہوگی اور جب عذاب بھگتنے کے بعد جنت میں آئیں گی تو جنت میں ان کی تعداد زیادہ ہو جائے گی۔

(۳) عورتیں بالقوة جہنم کی زیادہ مستحق ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے معاف فرما کر جنت میں داخل فرمائیں گے۔

(۴) عورتیں فی نفس زیادہ ہیں لہذا جنت میں بھی زیادہ ہوگی اور جہنم میں بھی زیادہ ہوگی۔ واللہ اعلم

باب المعاصی من أمر الجاهلیة

ولا یکفر صاحبها بار تکلیها الا بالشک لغول النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انک امرء بہت جاہلیۃ قول اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون
ذلک لمن یشاء۔ وان طاعتان من المؤمنین اقتتلوا فاصلحوا بینہما فمسلما
مؤمنین۔ حدثنا عبد الرحمن بن الحارث..... عن الاحنف بن القیس قال
ذہبت فرائی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا النفا المسلمان
سبہیہما فالقاتل والمقتول فی النار قلت یا رسول اللہ! ہذا القاتل فما بال
المقتول قال اتہ حرہ فی علی قتل صاحبه۔

الحديث الثاني: حدثنا سليمان بن حرب..... عن المعمر بن الزبير قال

ابا نذر البريدة و عليه حلة و علي غلامه حلة فسالته عن ذلك. الحديث

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) مقصد یہ ہے کہ جس طرح معاصی کفر کے اجزاء ہیں ایسی ہی طاعات بھی ایمان کے اجزاء ہیں تو بقاعدہ بند حاکمین الاشیاء کے تحت ایمان کا مرکب ہونا ثابت ہوا اور مرکب قائل التخصان و التزیادہ ہوتا ہے تو ایمان بھی قائل التخصان و التزیادہ ہے اور اسی سے مرجعہ پر بھی رد ہو گیا۔

(۲) الاواب و التراجم میں حضرت البند سے منقول ہے کہ ترجمہ الباب کے دو جزء ہیں اول جزء سے مرجعہ پر رد ہے اور دوم جزء سے جواب اشکال مع رد علی السبب و المعنزلہ ہے اول جزء سے یہ ثابت کیا تھا کہ معاصی کفر کے کام ہیں تو اس سے اشکال پیدا ہوتا تھا کہ اس سے تو خوارج کی تائید ہوتی ہے اس لئے ولا یكفر صاحبها بار نکاحها الا بالشرک سے اس اشکال کو دور کر کے خوارج پر رد کیا۔

(۳) ابن بطالؒ کو قول ہے کہ رد افض اور عام خوارج کے ہاں مرکب کبیرہ خارج از ایمان ہے لہذا ان پر رد کرنا مقصود ہے۔

المعاصی من امر الجاہلیۃ جاہلیت سے کیا مراد ہے؟ اس میں چند اقوال

ہیں:

(۱) امام نوویؒ کے قول کے مطابق اس سے مراد قبل البعث کا زمانہ ہے۔

(۲) ما بین ولادۃ النبیؐ و بعثہ

(۳) قبل فتح مکہ

(۴) جاہلیت سے خود مہجلی بہ کا قبل الاسلام کا زمانہ جاہلیت مراد ہے۔ یعنی جب تک

آدمی مسلمان نہ ہو تو جاہلیت کے دور میں ہے اور جب مسلمان ہو گا تو جاہلیت سے دور ہو گا۔

ابن مبارک فیک جاہلیۃ۔ حدیث کا یہ مگر ترجمہ الباب کے ثبوت کیلئے لائے

ہیں اس کی تفصیل آگے آرہی ہے کہ ایک دفعہ حضرت اب ذر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال رضی

اللہ عنہ کے درمیان کسی معاملے پر اختلاف ہوا اور نبوت سبب تک پہنچی تو حضرت ابوذرؓ نے بلال

رضی اللہ عنہ کو یا ابن السواء کا طعن دیا حضرت بلال نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے

شکایت کی فقال ما اہاجر فہ اعتر فہ سواد فمہ فقال نعم فقال ما احسن انت فی حدیث
 حصلۃ من الجاہلیۃ پھر فرمایا انت امرہ حدیث حاملیۃ تو حضرت ابو ذرؓ نے کہا کہ میرے
 اس بڑے حساب کے باوجود بھی میرے اندر جاہلیت ہے موصوع و حیدہ علی الارض و دن
 و السنہ لا ارفعہ من الارض حتی بطام دلائ علی حدی موعلاً ویرفعہ تو اس حدیث
 سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں

(۱) معاصی امر جاہلیت سے ہیں۔

(۲) معاصی کا مرتکب کافر نہیں ہوتا۔

ولا یحکم صاحبہا دار تکلیفہا الا بالشرک یہاں دو باتیں ہیں

(۱) یہ ارتکاب کی قید لگائی ہے اس کا قائدہ یہ ہے کہ ارتکاب معاصی سے آدمی کافر تو
 نہیں ہوتا لیکن اوقات و معاصی سے کافر ہو جاتا ہے۔

(۲) اجمال ہوتا ہے کہ جس طرح شرک کی مغفرت نہیں ہوتی ایسے ہی کفر کی بھی
 غیر مغفور ہے لیکن آیت میں کفر کا ذکر نہیں ہے۔

جواب (۱) آپ کے زمانے میں جو لوگ مشرک تھے وہ کافر بھی تھے لہذا ان بشرک
 سے ان کا ظم مراد ہے۔

جواب (۲) کفر عام ہے شرک خاص ہے تو کفر کی وہ صورتیں جو شرک کے تحت داخل
 ہیں ان کا تو یہی حکم ہے اور جو صورتیں شرک کے تحت داخل نہیں ہیں وہ شرک سے اسی ہیں
 لہذا ان کی مغفرت تو بطریق اولیٰ نہیں ہوگی۔

جواب (۳) دوسرے مقامات پر کفار کیلئے تعذیب ہالہا کا حکم ہے جس سے کفار کا
 حرم مغفور ہونا ثابت ہوتا ہے۔

وان طاعتنا من الخلو میں افعلوا خوارق پر رد ہے کہ قتال کے باوجود ان پر
 ناسن کا اطلاق ہوا ہے حالانکہ قتال ناسن و کبیرہ ہے معلوم ہوا کہ ارتکاب کبیرہ سے خروج من
 الاسلام لازم نہیں۔

حدیث: وھب لا یغفر ہذا الرجل یہ ایک نسل کا ارتداد ہے اور یہ جھڑپ
 کا تلمین عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہوئی۔ احنف بن قیس حضرت علیؓ کی مدد کیلئے جمع

لشکر کے نکلے تھے تو حضرت ابوبکرؓ نے منع کیا اور شدت کیلئے یہ حدیث سنائی "اذا انقضا النومان سببهما فالقاتل والمقتول في النار"۔

فتنہ کے وقت صحابہ کرام کے خدا ہب:

(۱) کسی بھی فریق کا ساتھ نہ دیا جائے یہ حضرت عبداللہ بن عمر، ابوسعید خدری اور حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہم کا مذہب تھا۔

(۲) ان میں سے بعض اپنے دفاع کے قائل بھی نہیں تھے بلکہ شہادت کو پسند کرتے تھے۔

(۳) جبکہ بعض دفاع کے قائل تھے جبکہ بعض ایسے شہر کو چھوڑنے کے قائل تھے۔

مشاجرات صحابہ کے بارے میں اہل سنت کا مسلک:

کسی فریق کا حق پر پایا اہل پر ثابت کرنے کیلئے کام جائز نہیں۔ مختصر ایہ کہ جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ مجتہد مصیب تھے اور حضرت عائشہ، حضرت طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم مجتہد ظلی تھے اور جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ مجتہد مصیب اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مجتہد ظلی تھے۔ اسی لئے حضرت عمر بن عبدالعزیز کا قول ہے قتال عمر بن عبد العزیز حین مثل نلک دماء طهر الله منها اهدتنا لظهر منها فلو بنا۔

القاتل والمقتول في النار۔۔۔ قاتل کا جہنمی ہونا تو ظاہر ہے لیکن مقتول اس لئے کہ اس نے بھی قتل کا پکا ارادہ کیا تھا یعنی قتل کے اسباب پیدا کئے تھے اور یہ لازم ہے اور عزم پر مؤاخذہ ہوتا ہے۔

نوٹ: قصہ کے مراتب پانچ ہیں: (۱) ہاجس (۲) غاطر (۳) حدیث انفس (۴) عزم (۵) عزم، ان پانچ مراتب کو ایک شاعر نے یوں بیان کیا ہے:

مراتب القصد خمس هاجس دكروا فحاطط فحدیث النفس فاستمعا

بلیہ هم وعزم كلها رعت سوى الاخير ففيه الاخذ قد وفعلا

(۱) ہاجس: یہ قصہ کا پہلا درجہ ہے کہ ایک چیز دل میں آئی اور فوراً چلی گئی۔

(۲) غاطر: یہ درجہ ہے کہ ایک بات دل میں آئی، ٹھہری لیکن دل نے کوئی فیصلہ

نہیں کیا کہ آپ فعل کیا جائے یا نہ کیا جائے۔

(۳) حدیث النفس: یہ تیسرا درجہ ہے قصد کا کہ دل میں بات آئی، پھر ہی اور دل میں فعل یا ترک فعل کے درمیان تردد یا کسی طرف جھکاؤ نہیں ہوا۔

(۴) صم: یہ چوتھا درجہ ہے کہ جس میں فعل یا ترک فعل کی طرف جھکاؤ تو ہو جاتا ہے لیکن اس میں پہنچتی نہیں ہوتی۔

(۵) مزہم: یہ آخری درجہ ہے، اس میں جھکاؤ ہی نہیں بلکہ پہنچتی بھی آ جاتی ہے اور اس پر مؤاخذہ ہوگا۔

حدیث ثانی: فمن كان احوه تحت يده..... غلام کے ساتھ مساوات کا حکم، جمہور ائمہ کے پاس احتیاب پر محمول ہے۔

باب ظلم دون ظلم

حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبه ح حدثنا بشر حدثنا شعبه لما نزلت "الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم" قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا لم نظلم فانزل الله عز وجل ان الشرك لظلم عظيم. ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) ابن بطال فرماتے ہیں کہ مقصد یہ بتانا ہے کہ ان ائمہ ایمان بالاعمال

الصالحه ونفصلته بالمعصية

(۲) بالواسطہ ترکیب ایمان کا ثبوت مقصود ہے۔

(۳) زیادت و نقصان ایمان کا ثبوت مقصود ہے۔

(۴) سرچے پر رد کرنا مقصد ہے کیونکہ ظلم معصیت ہے اور یہ معصیہ ہے ورنہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اس سے تشویش کیوں ہوتی۔

صحابہ رضی اللہ عنہم کی تشویش کا سبب:

(۱) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں آیت میں ظلم نکرہ ہے اور تحت اللفظ واقع ہوا ہے اور نکرہ

تحت اللفظ عموم کا قاعدہ دیتا ہے تو صحابہ نے اس سے عام معنی مراد لیا کہ کسی کا حق مارنا،

زود کو بکرا، سب دشتم کرنا حقوق اللہ میں کوتاہی کرنا۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ اس سے مراد شرک ہے لفظہ تعالیٰ ان الشرک لعظم عظیم۔ مطلب یہ کہ اس میں ترین تعظیم کیلئے ہے۔

(۲) کیونکہ عظم مطلق ہے اور مطلق کے ذکر سے عموم کا فائدہ ہوتا ہے تو صحابہؓ نے عام معنی مراد لیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ ظلم مقید ہے بقید عظیم اور اس سے مراد شرک ہے۔

ظلم کی تفسیر شرک سے کیوں کی؟

(۱) حضرت منکبوعی اور مولانا نانوتوی رحمہما اللہ بے معقول ہے۔ آیت میں خود قرینہ موجود ہے کہ آیت میں ہے کہ ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اور دو چیزوں کا لبس اور خلط تب ہو سکتا ہے جب دونوں کا مکمل ایک ہو تو ہم نے دیکھا کہ ایمان کا مکمل تو قلب ہے اور ظلم کی اقسام میں سے شرک کا مکمل قلب ہے اور باقی ظلم کا مکمل جوارج ہے تو ظلم سے مراد وہ ظلم ہوگا جس کا مکمل قلب ہو اور وہ شرک ہے۔

(۲) ظلم میں عین تعظیم کیلئے ہے اس سے ظلم عظیم مراد ہے اور یہ شرک ہے۔

سند کی تحویل:

ح، و حدثنا بشر قال: حدثنا محمد عن شعبه.....

(۱) پہلی سند عالی ہونے کے باوجود امام بخاریؒ نے دوسری نازل سند ذکر کی اس کی وجہ یہ ہے کہ محدثین کا اتفاق ہے کہ شعبہ کے تلامذہ میں سے سب سے اثبت محمد ہیں لہذا اثبت ہونے کی وجہ سے ان کی سند ذکر کی ہے۔

(۲) حدیث کے الفاظ دوسری سند کے ہیں اور یہی امام بخاریؒ کا عمومی طریقہ ہے۔

(۳) یہ سند صحیح الاسانید ہے کیونکہ اس سند میں سلیب بن الاعمش عن ابراہیم عن علقمہ عن ابن مسعود ہے یہ سند نجی بن صہب کے ہاں صحیح الاسانید ہے کیونکہ یہ فقیہ عن ققیہ عن فقیہ عن فقیہ ہے۔

ان الشرک لعظم عظیم..... یہ آیت یا تو اسی وقت نازل ہوئی ہے یا پہلے سے نازل

تھی لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم اس آیت کا مصداق ہے۔

باب آية المنافق

حدثنا سليمان..... عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أتمن عوان.

حدثنا قيسة..... عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه

وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقا خالصاً..... تابعه شعبه عن الأعمش.

ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) مرجعہ کا رو ہے کہ معاصی مغز ہیں اور یہ اس حدیث سے ثابت ہے کیونکہ علامات النفاق پائے جاتے کی وجہ سے آدمی کو منافق قرار دیا گیا ہے۔

(۲) اس سے نفاق دو نفاق کا بیان ہے کہ ایک نفاق کا اعلیٰ درجہ ہے جس کے بارے میں ہے "ان المنافقين فی الدرك الاسفل من النار" اور ایک نفاق کا ادنیٰ درجہ ہے کہ نفاق کی علامت پائی جائے۔ اس سے آدمی خارج از ایمان نہیں ہوتا تو نفاق کیلئے مراقب ثابت کئے اور قاعدہ "بعضھا تسین الاشياء" کے تحت ایمان کے مراتب ثابت کئے ہیں اور اسی طرح بالواسطہ ترکیب ایمان اور زیادت و نقصان کو ثابت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر "مام نووی" سے نقل فرماتے ہیں کہ اس ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ معاصی سے ایمان میں نقصان آتا ہے جیسے کہ طاعات کے ذریعہ بڑھتا ہے۔ اس طرح الایمان بزید و بنقص کا ثبوت مقصود ہے۔

آية المنافق ثلاثة.....

اشکال:

ایہ مبتدا ہے اور مفرود ہے ثلاث خبر ہے اور جمع ہے مبتدا اور خبر میں مطابقت نہیں ہے؟

جواب:

ایہ سے مراد جنس ہے مفرود اور جمع سب کو شامل ہے وکیل یہ ہے کہ بعض روایات میں

علامات النفاق کے الفاظ آئے ہیں (۲) ثلاث لفظ مفرد ہے لہذا ایہ کو بھی مفرد لایا گیا (۳) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ تینوں علامتیں مل کر ایک علامت بن جاتی ہیں لہذا ایہ کو مفرد لایا گیا۔

اشکال:

پہلی حدیث میں تین علامات کا ذکر ہے جبکہ دوسری حدیث میں چار کا ذکر ہے تو بظاہر تضاد نظر آ رہا ہے؟

جواب:

(۱) حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی علامہ قرطبی سے نقل کرتے ہیں یہ من بسبب التحدید فی العلم ہے کہ پہلے تین علامات کا علم عطا ہوا تھا پھر چار کا علم عطا ہوا کیونکہ یہ نزول وحی کا وقت تھا اور احکام رفتہ رفتہ نازل ہوتے تھے۔

(۲) مفہوم عدد کا اعتبار نہیں ہے بلکہ محض علامات نفاق کا بیان ہے کبھی تین بیان کیں اور کبھی چار۔

(۳) مقصد صرف من علامات النفاق کذا و کذا ہے معنی الحد بیان کرنا مقصد نہیں ہے۔

(۴) دراصل غدد فی العهد اور عباقرة فی الامامة ایک ہی چیز ہے لہذا علامتیں تین ہی ہیں۔

(۵) حدیث دہانی میں خصال ارہو کا ذکر ہے لیکن یہ علامات کے عنوان سے ذکر نہیں کیں لہذا ممکن ہے کہ اصل علامات تو دہی تھیں ہوں لیکن یہ چوتھی ایک وصف کے طور پر بیان کی ہو کہ اس سے نفاق میں خلوص پیدا ہوتا ہے۔

لربيع من کن فیہ کان منافقاً عداً.....

کیا علامات نفاق کے پائے جانے کی وجہ سے کلمہ گو کو منافق قرار دیا جائے گا یعنی کیا وہ ان المنافقین فی الدنک الاسفل من النار کا مصداق ہے؟ تو بات یہ ہے کہ اہل سنت کا اجماع ہے کہ علامات نفاق کے پائے جانے کی وجہ سے مؤمن کو منافق قرار نہیں دیں گے

بلکہ حدیث میں مندرجہ تاویل کریں گے۔

(۱) کان منافعاً علیہما ہی شدید الخبہ بالمعتقین۔

(۲) اس سے مراد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے منافقین تھے لیکن آپ کا

طریقہ یہ تھا کہ آپ عمومی خطاب فرماتے تھے جیسے ماہل اقوام بفعلون کذا و کذا

(۳) اس سے مراد ثعلبہ بن عاطب ہے جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کثرت

مال کیلئے وعاء کروائی تھی لیکن بعد میں ذکوۃ کا بھی منکر ہوا تھا۔

(۴) ایک نفاق فی العتیدہ ہے اور ایک نفاق فی العمل ہے لہذا یہاں نفاق فی العمل

مراد ہے اور الذکر الاسفل کی سزا نفاق فی العتیدہ کیلئے ہیں۔

(۵) ایک منافق شرعی ہے ایک عرفی، یہاں نفاق عرفی مراد ہے نہ کہ شرعی۔

(۶) علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ علامت کے پائے جانے کی وجہ سے

ذوالعلامتہ کا پایا جانا ضروری نہیں جیسے حرارت بدن بخار کیلئے علامت ہے لیکن کبھی بدن گرم

ہوتا ہے لیکن بخار نہیں ہوتا جیسے دھوپ میں بیٹھنے سے بدن کا گرم ہونا۔

(۷) حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ علامت کے پائے جانے کی وجہ سے منافق ہونا

ضروری نہیں جیسے علامت کفر کے وجود سے اس پر کفر کا حکم نہیں لگایا جاتا جیسے سبب

المومن فسق و فساد کفر حالانکہ قتل کرنے والا کافر نہیں ہو جاتا۔

(۸) اس حدیث سے تحدیر مقصد ہے کہ یہ نفاق کی علامات ہیں ان سے احتساب

کرو۔

(۹) اس حدیث کا حاصل اعتقاد پر ہے کہ اگر یہ خصال اس کی عادت بن جائیں تو

پھر منافق ہے کیونکہ مومن کی شان سے بعید ہے کہ ان خصال کی عادت بنائے۔

منافق ماخوذ ہے نفاق سے اس کے معنی دھنسی چوہا کے ہیں یہ عموماً دومن والا سوراز

بناتا ہے ایک منہ ظاہری ہوتا ہے اور ایک خفیہ جس کو نفاق کہتے ہیں شکاری کے آنے پر وہ

ظاہری منہ سے داخل ہوتا ہے اور خفیہ راستے سے نکل جاتا ہے ایسے ہی منافق ظاہراً اسلام

میں داخل ہوتا ہے لیکن دوسرے راستے سے اسلام سے نکل جاتا ہے۔

تصحیح:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم زمانے میں جو تعریف نفاق کی تھی ”اعظم الایمان والاسلام وابطال الکفر“ یہی آج کل زندہ ہے۔

واذا وعد اخلف.....

ابو داؤد کی روایت سے ثابت ہے کہ یہ وعدہ خلافی اس وقت مذموم ہے جبکہ وعدہ کرتے وقت پورا نہ کرنے کا ارادہ کیا ہو لیکن اگر پورا کر لے گا ارادہ کیا ہو اور کسی عذر کی وجہ سے پورا نہ کر سکا تو مذموم نہیں اور نہ ہی گناہ ہے۔

حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی کا قول:

دین کا انحصار تین چیزوں پر ہے (۱) قول (۲) فعل (۳) نیت

تو انا حدیث کذب سے فساد قول کی طرف اشارہ ہے اور انا وعدہ اخلف سے فساد نیت کی طرف اور انا اؤتمن بحان سے فساد فعل کی طرف اشارہ ہے۔

باب قیام لیلة القدر من الایمان

حدثنا ابو البیان..... عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من یعم لیلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه
علامہ بیہقی کا قول:

امام بخاری نے امور ایمان کا بیان کر رہے تھے کہ باب افشاء الاسلام کے بعد کچھ ابواب استدراک الکفر سے متعلق قائم کیے تو باب لیلة القدر کا اصل تعلق باب افشاء الاسلام کے ساتھ ہے۔

ابواب سابقہ سے ربط و مناسبت:

اس باب کی مناسبت افشاء الاسلام سے یہ ہے کہ لیلة القدر میں بھی افشاء الاسلام ہوتا ہے کیونکہ فرشتے مومنین کو سلام کرتے ہیں۔ اور اسی طرح اس باب کی ماقبل علامات النفاق سے مناسبت بھی واضح ہے کیونکہ وہاں نفاق کی علامات کا بیان ہے اور یہاں ایمان کی علامات کا بیان ہے اور یہ اس طرح کہ لیلة القدر میں قیام مومن ہی کر سکتا ہے۔ اور اسی طرح

یہ بات بیان کرنا مقصود ہے کہ قیام لیلۃ القدر یا دیگر طاعات کی توفیق اُس کو ہو سکتی ہے جس کے اندر علامات غفاس موجود نہ ہوں۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) مرجئہ اور کرامیہ پر وہ ہے کہ نجات کیلئے فقط تصدیق یا اقرار کافی نہیں ہے بلکہ اعمال کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔

(۲) نبی الاسلام علیٰ خمس سے حصر کا ابہام پیدا ہوا تھا اُس کا دفع مقصود ہے۔

(۳) شعب الایمان کا بیان مقصود ہے۔

(۴) ترکیب ایمان اور جزئیت اعمال لایمان کا بیان مقصود ہے۔

من یقم لیلۃ القدر ایمانا واحتساباً.....

ایمان واحتساب کا مطلب:

(۱) عین عمل کے وقت ایمان کا موجود ہونا اور ثواب کی نیت ہونا ضروری ہے کیونکہ اعمال کے قبول کیلئے ایمان شرط ہے۔

(۲) علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ تلاش بسیار کے بعد یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ ایمان واحتساب کا لفظ حدیث میں اُن اعمال کے ساتھ آتا ہے کہ بسا اوقات مشقت کی وجہ سے آدمی کی ہمت ہار جاتی ہے تو جب ان الفاظ کا استحضار ذہن میں ہوگا تو ان مشقتوں کو برداشت کرنا آسان ہوگا۔

(۳) علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ اعمال صالحہ کے وقت فقط ایمان کا موجود ہونا کافی نہیں ہے بلکہ اس سے آگے ایک اور مرحلہ بھی ہے کہ عمل پر اُبھارنے کیلئے یہی ایمان کا محرک ہونا ضروری ہے فقط لوگوں کی دیکھا دیکھی اور ذیہنی کے طور پر فرائض ادا کرنا کافی نہیں ہے۔

تغفر لہ ما تقدم من ذنبہ۔۔۔

اس سے صفائے مراد ہیں یا کہا کر؟

جمہور علماء کے ہاں اس سے فقط صفائے مراد ہیں کیونکہ کہا کر کیلئے قاعدہ یہ ہے کہ وہ تو ہے

سے محاف ہوتے ہیں جبکہ صغائر کیلئے اعمال بھی کفار و عین کہتے ہیں۔

ابن المنذرؒ اور ابن عبد البرؒ کے بعض ہم عصروں کا قول:

اس سے صغائر اور کبائر دونوں مراد ہو سکتے ہیں لیکن ابن عبد البرؒ نے اس قول کو رد کیا ہے کہ اس قول سے مرچہ کی تائید ہوتی ہے لہذا صرف صغائر ہی مراد ہو گئے۔
تو یہ کیلئے ضروری امور:

امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ "للتوبة الاصلاح عن اللخب والندم والعزم ان لا يعود" یعنی (۱) اس فعل کو ترک کرے جس سے توبہ کر رہا ہے (۲) توبہ کے ساتھ ندامت بھی ہو (۳) اس فعل کی طرف دوبارہ نہ جانے کا عزم نہ کرے۔
لیلیۃ القدر کی وجہ تسمیہ:

(۱) قدر اگر تقدیر سے ہو تو معنی یہ ہوگا کہ اس رات میں سال کے تمام فیصلے فرشتوں کے حوالے کر دیے جاتے ہیں۔ (۲) اور قدر اگر عزت سے ہو تو معنی ہوگا کہ یہ رات عزت والی ہے۔

لیلیۃ القدر کب آتی ہے؟

اس میں متحد اقوال ہیں لیکن جمہور کا قول یہ ہے کہ یہ رمضان میں آتی ہے اور پھر آخری عشرہ میں آتی ہے اور اور اس میں بھی طاق راتوں میں آتی ہے۔ اور طاق راتوں میں ۲۱، ۲۳، ۲۵، ۲۷، ۲۹ کے اقوال موجود ہیں۔

اصح قول:

اس سلسلے میں صحیح قول یہ ہے کہ اس کے تعین کا علم اللہ تعالیٰ نے اُٹھایا ہے۔

ترجمۃ الباب کا ثبوت:

حدیث میں ایسا ناہم حساباً کی قید سے ترجمۃ الباب ثابت ہوتا ہے۔

باب الجہاد من الایمان

حدثنا حمی سمعت ابیہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انتدب اللہ ولولا ان اشدق علی لفتی مقعدت خلف

سُورَةُ وَلَوْ دِدْتَ اَنْ اُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ اُحْيِيَ الْحَدِيث
ما قبل اور ما بعد کے ساتھ ربط:

اس باب سے پہلے قیام لیلۃ القدر کا بیان ہے اور ما بعد میں بسبب سطوع قیام
رمضان ہے تو درمیان میں جہاد کو لانے کی مناسبت یہ ہے کہ قیام لیلۃ القدر سے بھی مجاہدہ
پیدا ہوتا ہے اور جہاد سے بھی مجاہدہ ہوتا ہے اور اس کو قیام لیلۃ القدر کے بعد ذکر کیا اس میں
اس طرف اشارہ ہے کہ جہاد مع الکفار سے پہلے جہاد بالنفس ضروری ہے۔
ترجمۃ الباب کا مقصد:

- (۱) حسب سابق مرجع کارو ہے۔
- (۲) حضرت عائشہ کے وہیم کو دور کرنا ہے۔
- (۳) شعب الایمان کی تفصیل بیان کرنا ہے۔
- (۴) ترکیب ایمان کو ثابت کرنا ہے۔ نیز یہ کہ قرآن کی طرح ظنی عبادات بھی ایمان
کے اجزاء ہیں۔

الغلبۃ اللہ.....

- (۱) بمعنی مسارعۃ یعنی اللہ تعالیٰ اس عمل کی جزاء جلدی دیں گے۔
 - (۲) بمعنی تکفل چنانچہ آگے بخاری میں تکفل اور مسلم شریف میں نضمن آیا ہے۔
 - لا یخرجہ الا اہلہا یعنی او تفعلہ فی مصلی.....
- اشکال:

یہاں پر او کا لانا درست نہیں ہے کیونکہ ایمان باللہ کیلئے تصدیق ہارسن لازمی ہے تو
دونوں لازم و ملزوم ہیں پھر او کے ساتھ تفریق کیسے؟
جواب:

- (۱) یہ انو باللہ کیلئے ہیں اور ان دونوں کا جمع محال نہیں ہے لیکن ایسا نہیں ہو سکتا
کہ دونوں میں سے کوئی سبب مخرج ہو اور پھر اجر بھی ملے۔
- (۲) انو بمعنی واو عاطفہ کیلئے ہے۔

(۳) یہ آؤ راوی کا شک ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان لی کہا یا تصدیق برسی
کہا۔

احلال من اجر او غنیمۃ.....

جہاد کی تین صورتیں ہوتی ہیں:

(۱) جہاد شہید ہو جائے اس صورت میں اس کا اجر کامل ہوگا۔

(۲) زندہ سلامت بمع قیمت کے لوٹے تو اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اس
کیلئے اجر نہیں ہوگا۔

محمد شین کی توجیہ:

(۱) یہاں آؤ ماتہ الخلو کیلئے ہے۔ یعنی دونوں میں سے ایک ضرور ہوگا اور دونوں جمع
بھی ہو سکتے ہیں۔

(۲) آؤ بمعنی داو ہے۔

حدیث کا مفہوم:

ایک حدیث میں آتا ہے کہ ما من غزوة تغزوا فی سبیل اللہ فیعیبون الغنیمۃ
الا نحلوا ثلثی اجرهم من الاعرة، ویبقی لہم الثلث، وان لم یصبوا غنیمۃ نم
لہم اجرهم۔ یعنی جہادین کا کوئی لشکر اگر جہاد کیلئے جاتا ہے اور قیمت کے ساتھ آتا ہے تو
اسے دو حصے اجر دنیا میں مل جاتا ہے اور ایک حصہ باقی رہ جاتا ہے اور اگر جہاد کر کے
بلا قیمت کے واپس آتا ہے تو اس کا پورا اجر آخرت کیلئے محفوظ کر دیا جاتا ہے۔

ولو لا ان اثنی علی اثنی ما قعدت خلف سرۃ.....

یعنی اگر مجھے یہ خطر نہ ہوتا کہ میری امت کو مشقت لاحق ہوگی تو کسی لشکر میں شرکت
سے باز نہ رہتا۔ یعنی ہر سر یہ میں شرکت کرتا۔

غزوہ اور سر یہ میں فرق:

غزوہ وہ ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نہیں شریک ہوئے ہوں اور سر یہ اس
کو کہتے ہیں جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بذات خود شریک نہ ہوئے ہوں۔ اس کا اطلاق

چار سو سے کم افراد پر ہوتا ہے اور یہ مسرتی سے ماخوذ ہے بمعنی نہیں چیز اس کو سر یہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس میں لشکر کے چنے ہوئے آدمی لئے جاتے ہیں۔ مشقت کے اسباب:

(۱) اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود ہر سر یہ میں شریک ہوتے تو مدینہ کا نظام قتل ہو جاتا کیونکہ اس صورت میں مدینہ میں فیصلے کون کرتا؟

(۲) اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر سر یہ میں شریک ہوتے تو بعد میں آنے والے ہر امیر کیلئے ہرجنگ میں شریک ہونا ضروری سمجھا جاتا اور یہ یقیناً حرج ہے۔

(۳) اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تو ہر آدمی نکلنے کی کوشش کرتا اور سب کیلئے سواری کا انتظام مشکل تھا۔ اب جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے رہتے تو پیچھے رہنے والوں کو کوئی قتل نہیں ہوتا۔

لَو دَدْتُ اَنْ اُقْتَلَ فِیْ سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ اُحْيٰی ثُمَّ اُقْتَلَ.....

اشکال:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ تو بہت بڑا ہے بلکہ شہید سے تو صدیق کا درجہ بھی بلند ہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت کی تمنا کیوں کی؟ جواب:

صحیح تر جواب یہ ہے کہ امت کو جہاد پر ابھارنا مقصود ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم باوجود نبوت کے شہادت کی تمنا کرتے ہیں تو یہ بڑی فضیلت کی چیز ہے۔

اشکال:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بار بار شہادت کی تمنا کا مطلب تو یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم (نمود بائد) کفر کی بقاء چاہتے ہیں؟ کیونکہ ہر بار جہاد جب ہی ہوگا جب کفر موجود ہو۔

جواب:

اس سے مقصد جہاد کی ترغیب ہے بقاء کفر نہیں ہے اور کفر تو دئیے بھی باقی رہے گا اور الجہاد ماضی الی یوم النبیۃ سے اسی بقاء کی طرف اشارہ ہے۔

باب تطوع قیام رمضان من الایمان

حدثنا اسماعیل عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قام رمضان ايماناً واحساناً غفر لہ ما تقدم من ذنبہ

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) شعب الایمان کی تفصیل بتانا مقصود ہے۔

(۲) مرحیہ پر رد ہے کہ اعمال صالحہ مفید ہیں چنانچہ حدیث میں مذکور ہے کہ قیام رمضان طاعات میں سے ہے بلکہ نفل میں ہے لیکن حدیث کے مطابق اس پر عمل کرنے والے کیلئے گزشتہ اعمال کی معافی کی بشارت ہے۔

(۳) ترکیب ایمان اور جزئیت اعمال کو ثابت کرنا مقصد ہے۔

(۴) معتزلہ کا رد ہے کیونکہ اہل سنت میں سے جو حضرات جزئیت اعمال کے قائل ہیں ان کے ہاں فرائض، سنن اور نوافل سب ایمان کے اجزاء ہیں جبکہ معتزلہ کے ہاں صرف فرائض ایمان کے اجزاء ہیں تو اس سے معتزلہ پر بھی رد ہوا۔ حدیث کی باقی تفصیل ”بَاب قیام لیلۃ القدر من الایمان“ کے تحت گزر چکی ہے۔

باب صوم رمضان احتساباً من الایمان

حدثنا ابن سلام عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام رمضان ايماناً واحساناً غفر لہ ما تقدم من ذنبہ

ترجمہ الباب کا مقصد:

ترجمہ الباب کے مقصد سے متعلق گزشتہ باتیں ہیں۔

اشکال:

گزشتہ ابواب قیام لیلۃ القدر اور نطوع رمضان میں احتساب کی قید نہیں ہے جبکہ صوم رمضان کے ساتھ ترجمہ الباب میں احتساب کی قید ہے حالانکہ تینوں احادیث میں

اعتساب کی قید ہے؟

جواب:

قیام لہلعل قدر اور اور نطوح قیام رمضان کی بیکت خود بخود گزرے کہ جب آدمی نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے تو یاد آ جاتا ہے کہ ثواب کیلئے کھڑا ہوا ہے جبکہ صوم میں تو منکرات ثلاثہ کا ترک ہے جو بخود گزر نہیں ہے کیونکہ ترک منکرات کبھی اور وجوہ کی بناء پر بھی ہوتا ہے۔ جیسے بیوی سے ناراضگی کے سبب کھانا نہ کھانا وغیرہ۔

اشکال:

قیام رمضان فحل اور سنت ہے جبکہ صوم رمضان فرض ہے تو صوم کو مقدم کرنا مناسب تھا حالانکہ امام بخاری نے قیام کو مقدم کیا اور صوم کو مؤخر کیا ہے؟

جواب:

(۱) قیام رمضان فعلی عبادت ہے جبکہ صوم ترکی عبادت ہے اور فعل مقدم ہوتا ہے

ترک پر

(۲) قیام لیل میں ہوتا ہے اور صوم نہار میں اور شرعاً لیل مقدم ہوتی ہے نہار پر
(۳) غالب طور پر فرائض میں دخول سنن کے ذریعے ہوتا ہے جیسے ظہر اور فجر کی سنتیں اور دیگر نمازوں کیلئے سنن غیر مؤکدہ، امام بخاری نے بھی اسی ترتیب کو قائم کیا ہے کہ صوم فرض ہے اور قیام سنت ہے تو فرض میں دخول سنت کے ذریعے ہوتا ہے۔

(۴) قیام رمضان تمہید ہے صوم کیلئے اس طرح کہ قیام طویل کرے گا تو سحری کا وقت ہوگا لہذا سحری کھا کر صوم رکھے گا اور تمہید مقدم ہوتی ہے مقصود پر

باب الدین یسر

وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم أحب الدین الی اللہ الحنفیة السمحة

حدثنا عبد السلام..... عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال ان

الدین یسر ولن یشاد الدین احد الا غلبہ، فسددوا وقلوبوا وابشروا واستعینوا

بالغفوة والروحة وشینی من الفلحة.

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) اس سے پہلے امام بخاری نے قیام رمضان، صوم رمضان اور جہاد کے ابواب قائم کئے اور یہ سب اعمال پر صبر اور مشکل تھے تو وہم پیدا ہوتا تھا کہ دین کے تمام اعمال ایسے ہی مشکل ہوں گے تو اس وہم کو دور کرنے کیلئے یہ باب قائم کیا کہ یقیناً چند امور پر مشقت ہیں لیکن مجموعی طور پر دین آسان ہے بالخصوص گذشتہ ادیان کے مقابلے میں۔

(۲) خوارج اور معتزلہ پر وہ ہے کہ دین میں اتنی شدت نہیں ہے جتنی تم لوگوں کی اختیار کی ہے کہ ایک نماز چھوٹ جائے تو کافر قرار دیا جاتا ہے حالانکہ دین میں شدت نہیں ہے اور گناہ ہونے کی صورت میں توبہ کا دروازہ کھلا ہے۔

احب الدین الى الله الحنفية السمحة البيضاء.....

اس حدیث کو تعلقا لائے ہیں اور جانتا چاہئے کہ تعلیقات بخاری دو قسم پر ہے:

(۱) وہ کہ ایک جگہ تو تعلقا لاتے ہیں لیکن اسی کتاب میں دوسرے مقام پر موصولاً بھی لاتے ہیں۔

(۲) دوسرا یہ کہ اس حدیث کو بخاری میں تو تعلقا لاتے ہیں اور پھر بخاری میں ذکر نہیں کرتے بلکہ کسی اور کتاب میں موصولاً ذکر کرتے ہیں تو یہ حدیث دوسری قسم سے ہے۔ اس کو امام بخاری نے اپنی کتاب الادب المفرد میں اور امام احمد نے مسند احمد میں موصولاً ذکر کیا ہے۔

احب الدین الى الله الخ

(۱) الف لام اگر عبدی ہے تو معنی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کو تمام اعمال میں رخصت دالے اعمال زیادہ محبوب ہیں۔

(۲) اگر الف لام جنسی ہو تو معنی ہوگا کہ ادیان میں سب سے زیادہ محبوب دین صلیبیہ اور ایسی ہے۔

الحنفية.....

خفيف حضرت ابراہیم علیہ السلام کا لقب ہے اس کا معنی ہے باطل سے مزبور کفر حق

کی طرف باکل ہونے والا علامہ انور شاہ کشمیری نے عطار کا شعر نقل کیا ہے
 از یکے گو از ہر یکم کوئے باش یک دل و یک قلب و یک روئے باش
 السمحة (السهلة) ادیان سابقہ کے مقابلے میں آسان ہے مثلاً ان کی نمازیں
 پچاس تھیں، نماز بغیر مسجد کے نہیں ہوتی تھی، تو یہ قتل انفس ہوتی تھی کپڑا انجس ہونے پر کٹ
 دیا جاتا تھا اور گناہ پر دنیا میں رسوائی ملتی وغیرہ

ان الدین یسر.....

(۱) یسر کا اصل دین پر عمل مہلت ہے زید عذق کی طرح

(۲) یسر بمعنی خویسر ہے۔ یعنی دین آسانی والا ہے۔

لن یسدا الدین احد الا غلبہ.....

دین مفلول ہے اور احد قائل ہے مطلب یہ ہے کہ دین میں شدت اختیار کرنے والا
 رخصت پر عمل نہ کرنے والا آخر کار عمل کرنے سے بیزار ہو جائے گا اللہ تعالیٰ نے ضعف
 انسانی کے لحاظ سے اعمال مقرر کئے ہیں۔

سقدوا.....

اس کا معنی ہے اعلیٰوا السعد سید عمارتہ بین الافراط والتفریط یعنی میانہ روی
 قرار ہوا.....

اگر اکمل پر عمل نہیں کر سکتے تو اکمل کے قریب پر عمل کرو علامہ تمیمیؒ فرماتے ہیں کہ قار ہوا
 کے دو معنی ہو سکتے ہیں (۱) عبادات میں میانہ روی اختیار کرو اس میں مبالغہ نہ کرو (۲) ایک
 دوسرے کے ساتھ قرب اور تعاون اختیار کرو۔ اس میں سے پہلا والا معنی اس مقام پر زیادہ
 مناسب ہے۔

ابشروا.....

اعمال صالحہ کی جزاء پر خوشخبری حاصل کرو۔

غلوۃ.....

ما بین صلوة الغداة الی طلوع الشمس کے وقت کو کہتے ہیں۔

روحہ.....

زوال کے بعد چلنے کو کہتے ہیں۔

الصلوة۔۔۔۔۔

آخری شب کے چلنے کو کہتے ہیں، بعض حضرات پوری شب چلنے کا معنی بھی کرتے ہیں۔

ان الفاظ کا مطلب:

ان الفاظ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کو ایک مسافر سے تشبیہ دی ہے کہ اگر مسافروں رات چلتا رہا تو آخر تک ہار کر بیٹھ جائے گا اور اگر ان تین اوقات کا لحاظ رکھ کر سفر کرے گا تو تکلیف نہیں ہوگی ایسی ہی مسلمان اگر رخصت پر عمل کرتے ہوئے میانہ روی اختیار کرے گا تو کامیاب رہے گا۔

باب الصلوة من الايمان

وقول الله تعالى: وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاحكم عند البيت۔۔۔۔۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) حضرت شیخ الحدیث صاحب فرماتے ہیں کہ کبھی حدیث میں استعینوا بالصلوة والروحہ کے الفاظ آئے ہیں کہ ان اوقات سے عبادت میں استعانت حاصل کرو تو ان الفاظ کی وضاحت کیلئے یہ باب قائم کیا ہے کہ اس سے استعانت فی العبادۃ مراد ہے اور عبادت میں سب سے افضل نماز ہے گویا مگر یہ ہے کہ ان اوقات میں نماز ادا کرو۔

(۲) شعب ایمان کا بیان باری تعالیٰ نے ایمان میں اللہ سے استعانت کا باب اختیار کرنا اب پھر اصل موضوع کی طرف موڑ دیتے ہیں کہ نماز بھی شعب الایمان میں سے ایک شعبہ ہے۔

(۳) نبی الاسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ باب کھردلائے ہیں مقصد یہ کہ یہ صلوٰۃ کو بیان کرتا ہے۔

(۴) مرجع پرورد ہے۔

(۵) ترکیب ایمان اور جزئیت اعمال کا ثبوت ہے۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ يَعْنِي صَلَاتَكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ

چند باتیں قابل بیان ہیں:

جہلی بات:

تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بعد عطاء نبوت اور قبل انخویل کس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اس میں دو قول ہیں:

(الف) مکہ مکرمہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بیت اللہ قبلہ تھا اور مدینہ میں یہ حکم منسوخ ہوا اور بیت المقدس قبلہ مقرر ہوا چنانچہ ۱۶ یا ۱۷ ماہ بعد دوبارہ بیت اللہ کو قبلہ مقرر کیا گیا۔

(ب) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے اول ہی سے بیت المقدس قبلہ تھا البتہ مکہ میں آپ کیلئے ممکن تھا کہ بیت اللہ اور بیت المقدس دونوں کی طرف ایک ساتھ مواجہت فرمائیں لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے جس کی وجہ سے کسی پر اظہار نہیں ہو سکا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ کونسا ہے لیکن جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو اب دونوں کی طرف ایک ساتھ مواجہت ممکن نہیں تھی لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس کی طرف منہ کرنے لگے اس سے اظہار ہو گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ بیت المقدس ہے۔

قول اول کی بناء پر تنہا مرتین لازم آتا ہے اور قول ثانی کی بناء پر تنہا مرتبہ لازم آتا ہے۔

دوسری بات:

یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مواجہت آپ کا اجتہاد تھا یہ حکم خداوندی تھا؟
علامہ شبیری احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ قبل انخویل آپ کی مواجہت الی القبلہ اجتہادی معاملہ تھا کہ مکہ میں اہل مکہ کی تالیف قلب کیلئے بیت اللہ کی مواجہت کی اور مدینہ میں یہود کی تالیف قلب کیلئے بیت المقدس کی مواجہت کی۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ قبلہ کا معاملہ اس وقت تقسیم ہوا کہ لحاظ سے تھا مکہ اور اس کے نواح کیلئے تو بیت اللہ قبلہ تھا جبکہ شام اور اس کے نواح کیلئے بیت المقدس

قبلہ تھا۔

ایک تیسرا قول یہ ہے کہ یہ حکم خداوندی تھا ہمارے قولین کے اولیٰ بیت اللہ شریف تھا یہ بیت المقدس تھا۔

تیسری بات:

یہ ہے کہ آیت کا شان نزول کیا؟

شان نزول:

اس دور ان آپ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۶ یا ۱۷ مہینے بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کو قبلہ بنانے کی خواہش رکھتے تھے اور اسی کو قرآن مجید میں قبلہ ثانی نفل و جہک سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اسی دوران چند صحابہ کرام کا انتقال ہو گیا تو ان کے درگاہ کہنے لگے کہ ہمارے اقارب تو بیت المقدس کی سوا بہت کرتے تھے لیکن گناہ ہے کہ اصل قبلہ بیت اللہ ہے لہذا ہمارے اقارب کا کیا حکم ہے ان کی نمازیں قبول ہیں یا نہیں؟ اس طرح ان کا اجر پورا پورا ہو گا یہ ان لوگوں سے کم ہو گا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

(۴) چوتھی بات یہ ہے کہ صحابہ کرام کو اشکال کیوں پیش آیا؟

جواب:

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ اسلام میں پہلا نسخ تھا صحابہ کرام نسخ کے حکم سے واقف نہیں تھے لہذا اشکال پیدا ہونا ممکن ہے۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ نے اس بات کو تسلیم نہیں کیا وہ کہتے ہیں کہ اس سے پہلے نماز کے بارے میں نسخ کا حکم ہو چکا تھا۔

حضرت شیخ البند کا فرمان ہے صحابہ کرامؓ کو دو موقعوں پر اشکال داہے ایک تحویل قبلہ کے موقع پر دوسرا حرمت خمر کے بارے میں اور یہ اشکال اس لئے ہوا کہ یہ دونوں حکم تدریجاً نازل ہوئے اور صحابہ کرامؓ کو اس کا انتظار رہا پتا نہ پھر کے بارے میں پہلے نازل ہوا تھا ”فہم ما اثم کبیر و منافع للناس“ اور پھر ”ولا تنسروا الصلوة و اثم سکازی نازل ہوا اور پھر حرمت قلعی کیلئے ”اتما الخمر و المیسر الیٰ فہل اثم منہون الا یہ“ نازل ہوا اور ایسے ہی

تحویل قبلہ کا حکم بھی نہ رہا تا نزل ہوا صحابہ کرام کو پہلے معلوم ہو چکا تھا کہ یہ حکم منسوخ ہو کر رہے گا لہذا ان کو یہ اشکال پیش آیا۔

ای صلاحکم عند البیت ..

اشکال:

صحابہ کرام کو اشکال تو مدینہ کی نمازوں کے بارے میں ہو رہا ہے جبکہ امام بخاری کی تفسیر سے مکہ کی نمازوں کا حکم معلوم ہو رہا ہے لہذا اسوال اور جواب میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب:

(۱) عند البیت محرف ہے اصل میں بغیر البیت تھا کہ تب کی ظلمی کی وجہ سے عند البیت لکھا گیا۔ لیکن حافظ ابن حجر نے اس بات کو رد کیا ہے کہ بخاری شریف کی تمام نسخوں میں عند البیت ضبط ہے لہذا تحریف کا قول غلط ہے اس اشکال کے جواب کیلئے بہت سی تاویلات کی گئی ہیں۔

(۲) صحیح تر جواب وہ ہے جو حافظ ابن حجر نے دیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو جگہ پر بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے ایک بیت اللہ کے پاس رہ کر اور مدینہ میں رہ کر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی ہے تو اس آیت میں یہ بیان ہے کہ مکہ میں رہتے ہوئے بیت اللہ کے پاس آپ نے جو نمازیں بیت المقدس کی طرف پڑھی ہیں وہ ضائع نہیں ہوگی تو دور رہ کر جو نمازیں پڑھی ہیں وہ کیسے ضائع ہوگی۔

اول ما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للمدینۃ نزل علی احمدادہ او طال

احوالہ

(۱) یہ مدینہ کے لوگ بنو مدی بن نجار آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی اجداد یا اقربال نہیں تھے بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا عبدالمطلب کے اجداد تھے مجازاً ان کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجداد کہا گیا ہے۔ واقعہ یوں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نسبى دادا ہاشم نے مدینہ کی ایک عورت سلسلی سے نکاح کی جس سے شیۃ الحمد (عبدالمطلب) پیدا ہوئے بعد میں ہاشم کا انتقال ہوا شام کے علاقے میں اور شیۃ الحمد (عبدالمطلب) مدینہ میں جو ان

ہونے لگے تو شیبہ کا چچا مطلب آپ کو لینے کیلئے مدینہ آیا اور اپنے ساتھ مکہ واپس لے گیا لوگوں نے جب یہ دیکھا تو کہا کہ مطلب نے غلام خریدا ہے جس سے شیبہ الحمد کا نام عہد مطلب بن گیا۔

(۲) اس طرح ایک اور مجاز یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں جن لوگوں کے پاس اترے تھے وہ بنی مالک بن نجار تھے یہ بخود ہی من نجار کے چچا زاد تھے لہذا ان کو مجازاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل اووا خوال کہا گیا ہے۔

انہ صلیٰ قبل البیت سنۃ عشر شہراً او مبعۃ عشر شہراً.....

علامہ کرماتی کا قول:

(۱) بیت المقدس یا تو مصدر میمی یا ظرف مکان تفعیل کے وزن پر بیت المقدس

ہے۔

(۲) باب تفعیل سے اسم مفعول کا صیغہ بیت المقدس ہے۔

(۳) احتمال کے طور پر تفعیل سے قائل کے وزن پر بھی پڑھ سکتے ہیں بیت المقدس۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مواجعت بیت المقدس کتنے عرصے کی؟

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ کو ہجرت الی المدینہ کی اور دوسرے سال مشہور قول اور حافظ ابن حجرؒ کے مطابق جمہور کے قول پر ۵۱ ہجرت کو تحویل قبلہ کا حکم آیا تو اب مدت کا شمار وہ طرح سے ہوگا:

(۱) ۱۲ ربیع الاول سے لیکر اگلے سال ۵۱ ہجرت تک ایک ایک دن گن لیں تو ۱۶ مہینے

تین دن بنتے ہیں پھر کسور کو نکال کر ۱۶ مہینے بن گئے۔

(۲) ۱۲ ربیع الاول کا ناقص مہینہ پورا اور ۵۱ ہجرت کا ناقص مہینہ پورا شمار کر لیں تو ۱۷ مہینے

بنتے ہیں لہذا سترہ عشر اور سبعة عشر کی روایت درست ہے۔

تحویل قبلہ کی مدت کے بارے میں روایات:

ابن حجرؒ کے قول کے مطابق تحویل قبلہ کی مدت کے بارے میں مختلف روایات ہیں:

(۱) سترہ عشر شہراً ملحزم

(۲) سبعة عشر بالحرم

(۳) سنة عشر او سبعة عشر بالثنا

(۴) ۱۸ سال بالحرم

(۵) دو سال بالحرم

(۶) نو ماہ

(۷) دس ماہ

(۸) نو یا دس بالغ

(۹) شیرین بالحرم

حافظ کی رائے یہ ہے کہ سب سے مشہور قول سبعة عشر او سبعة عشر کا ہے باقی روایات ضعیف ہیں۔ البتہ سنیین کا قول بھی درست قرار دیا جاسکتا ہے کہ سنیین ناقص کو سنیین کا مل شمار کیا جائے۔

كان يعنيه ان تكون قبله قبل البيت.....

اس پسندیدگی کی وجوہات:

(۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق بنو اسماعیل سے تھا اور بنو اسماعیل کا قبلہ بیت اللہ تھا

جبکہ بنو اہلق کا قبلہ بیت المقدس تھا

(۲) اتباع ملہ ابراہیم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ملت ابراہیم کی اتباع کا حکم ہے اور

حضرت ابراہیم کا قبلہ بیت اللہ تھا اور اس اتباع کا تقاضا تھا کہ بیت اللہ کو قبلہ بنایا جائے۔

(۳) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرب کی تالیف قلوب مقصود تھی کیونکہ عرب بیت اللہ کے

قبلہ ہونے سے مانوس تھے اور بیت المقدس سے مانوس نہیں تھے۔

واقہ صلی اول صلوة صلاحاً صلوة العصر.....

یہ مقام تفصیل کا محتاج ہے:

(۱) مقام تحویل:

حافظ ابن حجر اور علامہ بیہقی نے نقل کیا ہے کہ تحویل کا حکم (الف) مسجد نبوی میں آیا

(پ) مسجد بنو حارثہ میں آیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم براہین معروہ کی والدہ سے حضرت براہ کی تعزیت کیلئے گئے تھے وہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے کھانے کا انتظام ہوا اسی دوران صلوات الظہر کا وقت ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پر ح پکے تھے کہ تحویل قبلہ کا حکم آیا تو چونکہ بیت المقدس مدینہ سے شمال کی جانب ہے اور بیت اللہ بالکل عکس جنوب کی جانب ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے سے چل کر عورتوں کی جگہ پر آئے اور عورتیں سب سے پیچھے چلی گئیں اور دیگر مردوں نے منہ پھیر لئے۔
وقت تحویل:

بخاری شریف میں عصر کی نماز کا ذکر ہے جبکہ دیگر بعض روایات میں نماز ظہر کا ذکر ہے کہ تحویل قبلہ کا حکم مسجد نبوی میں ظہر کے وقت پڑا ہوا۔ اور بعض میں ہے کہ مسجد نبی سلمہ میں ظہر کے وقت تحویل کا حکم آیا ہے۔
حافظ ابن حجرؒ کی تحقیق:

حافظ ابن حجرؒ نے ”التحقیق“ کہہ کر ذکر کیا ہے کہ تحویل قبلہ کا حکم مسجد نبی سلمہ میں ظہر کے وقت آیا ہے البتہ مسجد نبوی میں بیت اللہ کی طرف پڑھی گئی سب سے پہلی نماز عصر کی تھی یا یہ کہ بیت اللہ کی طرف سب سے پہلی پوری نماز عصر کی پڑھی گئی کیونکہ ظہر کے وقت تو صرف دو رکعت پڑھی گئی تھیں۔

وصلیٰ معہ قوم فخرج رجل

اس رجل کا نام (۱) عباد بن نہیک (۲) عباد بن بشر بن قحطی بنو حارثہ کے امام و مفسر

اصح

اور یہ مسجد بنو حارثہ کی مسجد تھی۔

اس مقام پر تین اشکالات ہوتے ہیں:

اشکال (۱):

بیت المقدس کا قبلہ ہونا تو قطعی تھا تو خبر واحد سے قطعی کیوں چھوڑ دیا گیا؟ کیونکہ خبر واحد تو زیادہ سے زیادہ مفید القطن ہے۔

جواب:

خبر واحد جب محنت بالقرائن ہو تو یقین کا فائدہ دیتی ہے اور یہاں بھی محنت بالقرائن تھی کیونکہ صحابہ کرام کو ”قد غری قلب و جھک“ سے معلوم ہو گیا تھا کہ تحویل قبلہ کا حکم آئے گا۔

اشکال (۲): قوم نے جب نماز ہی میں سمت بدلی تو یہ عمل کثیر ہے جو مفسد الصلوٰۃ

ہے؟

جواب:

(۱) اس وقت عمل کثیر مفسد الصلوٰۃ نہیں تھا۔

(۲) مشی تو انی قد میں کے ساتھ ہو تو مفسد الصلوٰۃ ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے توقف سے ساتھ مشی کی تھی۔

(۳) نماز میں ضرورۃً مشی جائز ہے جیسے محدث کیلئے تو اس لئے الضروریات نیح المحظورات کے قاعدے پر مشی جائز ہے۔

اشکال (۳):

خارج الصلوٰۃ کی تحقیق قبول کرنا مفسد الصلوٰۃ ہے اور یہاں جو حادثہ نے خارج کی تحقیق پر قبلہ تبدیل کیا؟

جواب:

تحقیق خارج صلوٰۃ کے قبول کرنے کی دو صورتیں ہیں:

(۱) فی الفور قبول کرنا

(۲) تحقیق کے بعد توقف کرنا اور سوچنے کے بعد غلطی کا ازالہ کرنا یہاں پر دوسری صورت واقع ہوئی ہے اور یہ مفسد الصلوٰۃ نہیں ہے۔

و کانت اليهود وقد اعلمهم اذا كان يصلي قبل بيت المقدس واهل

الكتاب.....

اهل الكتاب کا عطف کس پر ہے؟

(۱) الیہود پر اس کی دو صورتیں ہیں:

(الف) عطف الف خاص علی العام کہ یہود سے عام یہودی مراد ہوں تو اہل کتاب سے

علماء یہود مراد ہوں

(ب) الیہود سے تو یہود ہی مراد ہوں اور اہل کتاب سے نصاریٰ مراد ہوں تو اس

صورت میں یہود کی خوشی تو ظاہر ہے لیکن نصاریٰ کیوں خوش تھے (۱) اس لئے کہ چونکہ نصاریٰ کا قبلہ بیت المقدس تھا اور بیت المقدس اور بیت المقدسینہ سے ایک ہی جانب میں تھے اور بیت المقدس کی طرف مہاجرت کی صورت میں بیت المقدس کی مہاجرت بھی ہوتی تھی۔ (۲) نصاریٰ اس لئے خوش تھے کہ چلو یہود بھی ہمارے بھائی ہیں ان کی خوشی ہماری خوشی ہے۔

(۳) ملا سرکھائی نے لکھا ہے کہ اوجہ حق مع کے ہے یعنی معیت کیلئے ہے اور اہل

الکتاب کو منصوب پر ہمیں مفعول مد ہونے کی بناء پر عبارت یوں ہوگی سو کسبت الیہود فدا عجبہم اذا کان بصلی مع اهل الکتاب

فلما وجهہ الی البیت فلتکروا ذالک.....

انکار کی وجہ:

(۱) پہلی وجہ یہ ہے کہ وہ کہتے تھے کہ آج ایک حکم ہے اور کل دوسرا حکم ہوتا ہے اور اس کو

قرآن نے مقبول السفہاء من الناس سے رد کیا ہے۔

قال زہیر حدثنا ابو اسحاق انہ مات علی الفیلة الحدیث

اس میں رد قول ہیں:

(۱) یہ تعلیق ہے

(۲) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہ تعلیق نہیں ہے۔ بلکہ یہاں واو حرف عطف

مذروف ہے اور یہ حدیث اسی سند سابق سے منقول ہے۔

انہ مات علی الفیلة قبل ان نحول رجال وقتنا.....

(۱) حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ تحویل سے قبل دس آدمیوں کا انتقال ہوا ہے تین مکہ میں

پانچ حبشہ میں اور وہ پندرہ میں وفات پانچ تھے یہ دس متفق علیہ ہیں۔ بعض نے چند اور بھی

ذکر کرتے ہیں لیکن ان کا ایمان متحقق علیہ نہیں ہے۔

(۲) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مجھے علم نہیں کہ تحویل سے قبل کونسا مؤمن شہید ہوا ہے؟ ممکن ہے کہ یہ راوی کی غلطی ہو کہ مات اوتقوا دونوں لایا ہے۔ علامہ ابن حجر فرماتے ہیں کہ قلوا کا لفظ محفوظ نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر کی توجہ:

ممکن ہے کہ اس سے ضعاف السلسلین مراد ہوں جو قریش کے مظالم سے شہید ہوئے۔

باب حسن اسلام العرب

پہلی حدیث:

قال مالك النخعي .. ان ابا سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اذا اسلم العبد فحسن اسلامه يكفر الله عنه كل سيئة كان زلقها ..
دوسری حدیث:

حدثنا اسحاق عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الى سبع مائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له مثلها . الحديث ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) اس سے ایمان کی زیادت و نقصان کو ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ اس طرح کہ جب انسان اخلاص سے اسلام قبول کرتا ہے تو اس کے اندر حسن پیدا ہوتا ہے جب دل کو مزید الطمینان ہوتا ہے تو اس اشراج سے اور حسن پیدا ہوتا ہے اور جب اعمال صالحہ پر وہ گناہ سے لے کر سات سو گناہ تک اجر ملتا ہے تو مزید حسن پیدا ہو جاتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ اعمال کرنے سے ایمان کے حسن میں اضافہ ہوتا ہے اور نہ کرنے سے نقصان آتا ہے۔

(۲) سراج پر رد ہے کہ فقط تصدیق قلبی کافی نہیں بلکہ حسن فی الایمان کیلئے اعمال

ضروری ہیں۔

(۳) خوارج، معتزلہ پر رد ہے کہ اگر کتاب معاصی سے فقط حسن الایمان میں کی آئی ہے انسان ایمان سے خارج یا کافر نہیں ہوتا۔

اس باب کا ماقبل سے ربط:

حافظ ابن حجر کی رائے:

ماقبل باب میں ثابت ہوا کہ صحابہ کرام و دین میں بڑے حریص تھے کہ توہم قبلہ سے پہلے نماز کے بارے میں پوچھتے ہیں اس سے امام بخاریؒ کا ذہن تحریم شرعی طرف گیا اور حرم شرعی آیات کے آخر میں ان اللہ بحسب المحسنین ہے تو اس احسان کی وجہ سے حسن الاسلام کا باب باندھا۔

علامہ بیہقیؒ کی رائے:

پہلا باب تھا ”المصلوۃ من الایمان“ اور اب حسن الاسلام کا باب ہے اور یہ یقینی بات ہے کہ اسلام میں حسن نماز سے آتا ہے لہذا مناسبت ظاہر ہے۔

حسن الاسلام کا معنی:

حسن اسلام کنایہ ہے اخلاص باطنی اور اعتقاد ظاہری سے۔

ابن بطالؒ کے ہاں اسلام کا معنی اعباد ربك كائنك تراہ ہے۔

قال مالك الجبرنی.....

یہ قطعی ہے اور ان تعلیقات میں سے ہے جن کو امام بخاریؒ دوسری جگہ موصولاً ذکر نہیں کیا ہے ایسی روایات کی تعداد ایک سو اسی ہے۔ یہ تعلیقات اگر امام بخاریؒ بالجزم لائے ہیں تو یہ صحیح ہوگی جیسے یہاں پر قال مالک کے ساتھ بالجزم لائے ہیں اگر کہیں بالجزم نہ لائے ہوں تو اس کا صحیح ہونا ضروری نہیں ہے۔

بمفسر اللہ کل شبه كان زلفها..... امام بخاریؒ نے یہاں اتنا ہی ذکر کیا ہے لیکن

نسائی وغیرہ میں ہے کہ ”وہکب لہ کل حسنا كان زلفها“

امام بخاریؒ نے اس کلمے کو کیوں حذف کیا؟

حافظ اور علامہ بیہقیؒ کہتے ہیں کہ اس کو موصولاً ذکر نہیں کیا ہے کیونکہ یہ بخرا اصول دین کے

خلاف ہے کیونکہ قاعدہ ہے کہ زمانہ کفر کے اعمال صالحہ معتبر نہیں ہوتے لیکن حافظؒ نے امام نوویؒ کا قول نقل کیا ہے کہ محققین اس مسئلہ سے اختلاف ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ وہ صورتیں ہوتی ہیں۔

(۱) کہ کافر اعمال صالحہ کرتا رہا لیکن آخر حیات تک کافر رہا اور مات علی الکفر تو اس کے طاعات بالاعتقاد باطل ہیں

(۲) ابن مسعودؓ، علامہ قرطبیؒ اور امام نوویؒ کا قول ہے کہ زمانہ کفر میں اعمال صالحہ کرتا رہا پھر مسلمان ہوا تو اب بعد الاسلام وہ گزشتہ طاعات اعمال نامہ میں لکھے جائیں گی اور یہ قواعد دین کے خلاف نہیں۔

یہ اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہو گا ورنہ قاعدہ ہوتا یہ ہے کہ اعمال تین قسم کے ہیں:

(۱) طاعات یعنی موافقۃ الامر۔

(۲) قربات اس میں من ینفرب الیہ کی معرفت ضروری ہے ورنہ عمل مقبول نہیں

(۳) عبادات اس میں موافقۃ الامر من ینفرب الیہ کی معرفت کے علاوہ نیت بھی ضروری ہے۔

تو اب سو رہا حال یہ ہے کہ کافر طاعات تو کر سکتا ہے لیکن قربت نہیں کر سکتا کیونکہ اس کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل نہیں ورنہ پھر کافر کیوں ہوتا اور عبادت بھی اس سے صادر نہیں ہو سکتی کیونکہ کافر ہونے کی بناء پر نیت نہیں ہے۔

زمانہ کفر کے اعمال مفید کہنے والوں کے دلائل:

(۱) حدیث الباب و یکتب لہ کل حسنة کان زلفہا ای قدم فی زمن الکفر

(۲) حکیم بن حزام کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور اہل بیت اشیاء

اتحت بہا فی الحالۃ من صلیۃ او عتاقۃ و صلۃ رحم فہل فیہا من خیر؟ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اسلمت علی ما سلف من خیر اور مسلم کی روایت میں ہے کہ اسلمت علی ما اسلفت من خیر۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث کہ جدعان جاہلیت میں مرا تھا اور وہ صدق و صلہ رکھی

کہتا تھا حضرت عائشہؓ نے اس کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یہ اعمال اس کیلئے مفید ہیں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "لا یستفعی اللہ لہم یفل ہوما رب اغفر لہم عظیمتی یوم الذین" یعنی وہ بعث بعد الموت کا قائل نہیں تھا اگر بعث بعد الموت کا قائل ہوتا تو یہ اعمال مفید ہوتے۔

یکفر اللہ کل سید کان زلفہا۔۔۔

یہاں دو باتیں ہیں:

(۱) زلفہا کو قاضی عیاضؒ اور حافظؒ نے تخفیف کے ساتھ درست کہا ہے جبکہ امام نوویؒ نے تشدید کے ساتھ زلفہا درست بتایا ہے اور ابن سیدہؒ نے زلف بمعنی قرب کہا ہے۔

(۲) محو العیضات کا مسئلہ اس میں رد قول ہیں:

(۱) امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور جمہور فقہاء اور محدثین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان لانے کے بعد زمانہ کفر کے معاصی معاف ہو جاتے ہیں چاہے بعد میں اعمال صالحہ کرے یا نہ کرے۔

(۲) امام احمد بن حنبلؒ، شوافع میں سے امام ثمالیؒ اور احناف میں سے علامہ انور شاہ کشمیری رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ زمانہ کفر کے معاصی معاف ہوتے ہیں لیکن درج ذیل شرائط کے ساتھ:

(۱) ایمان کے بعد ان گناہوں سے توبہ کرے (۲) ان گناہوں کا دوبارہ ارتکاب نہ کرے اگر دوبارہ ارتکاب کرے گا تو أخذ بالاذل والاخر امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ کے دلائل:

(۱) یو یحکد فیہ مہاناً الا من ناب وامن عمل عیلاً صالحاً یعنی اس کا اجر توبہ اور اعمال صالحہ پر موقوف ہے۔

(۲) حدیث میں ہے کہ اگر زمانہ کفر کے معاصی ترک نہ کرے تو أخذ بالاذل والاخر۔ جمہور کے دلائل:

(۱) قل للذین کفروا ان یتنبہوا یغفر لہم ما قد سلف۔ اہی منعوا عن

الکفر یہ کہتا ہے ایمان سے تو کفار کی مغفرت کو ایمان کے ساتھ مقید کیا۔

(۲) عمرو بن العاصؓ کی حدیث ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور کہا کہ ایک آدمی نے کفر میں غلاں غلاں گناہ کئے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان الاسلام بھدم ماکان قبلہ۔

(۳) حدیث الباب بھی مستدل ہے کہ جس میں ذکر ہے کہ ایمان لانے کے بعد قصاص کا معاملہ ہوگا۔

(۴) اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما نے ایک کلمہ پڑھنے والے کو قتل کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ تو نے ایک کلمہ پڑھنے والے کو قتل کیا ہے؟ تو اسامہ نے کہا یا رسول اللہ! اس نے جان بچانے کیلئے کلمہ پڑھا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ھل شفت قلبہ تو اسامہ کہتے ہیں کہ کاش میں آج اسلام لاتا۔ کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ اسلام مانگنے کیلئے حادوم ہے۔

تکذب له كل حسنة يعملها بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف.....

جمہور کے ہاں ۷۰۰ گنا سے اجر بڑھ سکتا ہے کیونکہ روایات میں آیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ تکذب له كل حسنة يعملها بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وبضاعف لمن يشاء الى اضعاف كثيرة او كما قال اور بعض میں الى النفس الف يادولا کھکا ذکر آیا ہے اور بعض روایات میں ہے کہ سنات کو حسنت سے بدل دیا جائے گا اور یہ محض اللہ تعالیٰ کا تفضل و کرم ہے۔

باب احب الدين الى الله اومه

حدثنا محمد بن المثنى..... عن عائشة رضي الله عنها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأة قال من هذه؟ قالت فلاتة تذكر من صلاتها قال مه عليك من ما تطيقونه فوالله لا يعمل الله حتى تعلموا الحديث

ما قبل کے ساتھ ثابِت:

(۱) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ماقبل کے ساتھ مناسبت اس طرح سے ہے کہ چھپے
 یہاں تھا کہ حسن اسلام مطلوب ہے اور حسن اسلام اعمال سے آتا ہے لہذا خدشہ تھا کہ لوگ
 حصول حسن کیلئے اعمال میں غلو نہ کر لیں تو یہ باب قائم کیا کہ حسن فی الاسلام بھینا اعمال سے آتا
 ہے لیکن غلو کرنے کے نتیجے میں وہ عمل ترک ہو جائے گا اور سمجھنا حسن اسلام رو جائے گا لہذا غلو فی
 الاعمال سے احتراز کرو اور حسب طاقت عمل پر دوام اختیار کرو۔

(۲) علامہ یحییٰ فرماتے ہیں کہ سابق باب میں بیان ہوا کہ حسن فی الاسلام اعمال سے
 آتا ہے تو اس باب سے اشارہ اس طرف ہے کہ حسن فی الاسلام ان اعمال سے آتا ہے جن میں
 مداومت ہو۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) حافظ ابن حجر کی رائے یہ ہے کہ اس سے فقط یہ مقصد ہے کہ اعمال پر دین کا اطلاق
 ہوتا ہے اور دین، ایمان اور اسلام مترادف ہیں لہذا اعمال پر ایمان کا اطلاق بھی ہوتا ہے۔ تو
 اس سے ثابت ہوا کہ اعمال ایمان میں داخل ہیں تو اس سے ایمان کا مرکب ہونا ثابت ہوتا
 ہے۔

(۲) ابن ابی ہاشم کا قول ہے کہ مرجع پر رد ہے اس طرح کے امانات مفید ہیں اور
 سینئات مضر ہیں یہاں اعمال پر دین کا اطلاق ہوا ہے جس سے اعمال کی اہمیت ثابت ہوتی
 ہے اور اسی طرح دائمی اعمال کرنے کا حکم ہے گویا ترک عمل سے منع کیا گیا ہے۔ تو اسے
 ترک عمل کا مضر ہونا ثابت ہوتا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علیہا

دو بائیں قابل بحث ہیں:

(۱) حافظ اور علامہ یحییٰ نے لکھا ہے کہ یہ عورت، خواہ اس کی عورت تھی اور حضرت خدیجہ
 کے خاندان سے تھی اس کا نام حواء بنت قویس بن حبیب بن اس بن عبدالمعزی تھا۔

(۲) اس حدیث میں دخل علیہا و عندها امرأۃ ہے جبکہ مسلم میں ہے عورت بھی
 امرأۃ و عندها النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض روایات میں عورت بالحولاء ہے تو

حدیث کے الفاظ میں اختلاف کیوں؟

جواب:

بعض شراح نے اس کو تعدد واقعہ پر محمول کیا ہے اور بعض کہتے ہیں واقعہ تو متعدد ہی ہے کہ لیکن عورت ہر بار حولا ہے لیکن اس بات یہ ہے کہ نہ تعدد واقعہ اور نہ تعدد عورت بلکہ تطبیق یوں ہے کہ حولا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھی ہوئی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم دروازے سے داخل ہوئے تو یہ اٹھ کر چلنے لگی تو مسرت مہسا ہو گیا اور چلتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب سے گزر گئی تو مرتبہ یہ ہو گیا لہذا کوئی قدارض نہیں۔

قال من طله قالت فلا حرج۔۔۔۔۔

فلانہ کنایہ ہے اسم سے اور یہ غیر منحرف ہے۔

تذکر من صلاتہا۔۔۔۔۔

تذکر من چند احتمالات ہیں:

(۱) یہ مؤنث غائب معروف کا صیغہ ہوا اور ضمیر لفظ عائشہ کی طرف راجع ہو

(۲) تذکر یہ مؤنث مجہول کا صیغہ ہوا اور ضمیر اس عورت کی طرف راجع ہو

(۳) تذکرہ کر مجہول ہو

اشکال:

حضرت عائشہ نے عورت کے منہ پر تعریف کی حالانکہ حدیث میں اس سے منع

آیا ہے۔

جواب:

(۱) حضرت عائشہ کو معلوم تھا کہ یہ عورت تعریف سے تکبر اور لجاجت میں مبتلا نہیں ہوگی

اور حدیث میں منع کی یہی علت ہے۔

(۲) حسن القیسین؟ فرماتے ہیں کہ عورت کے سامنے تعریف نہیں کی تھی بلکہ وہ اٹھ کر

چلی گئی تھی۔ لہذا کوئی اشکال نہیں ہے۔

فہذا لہذا۔۔۔۔۔

یہ اسم فعل ہے بمعنی اکشف حافظ فرماتے ہیں یہ مطلقاً تھا۔ اس زجر کی دو صورتیں ہیں:

(۱) خطاب حضرت عائشہ کو ہو لیکن اس صورت میں حدیث کا اصل مطلب حاصل نہ ہو گا کیونکہ حدیث میں غلو فی الاممال سے منع مقصود ہے۔

(۲) یہ خطاب اس صورت کو ہو گا ایسے شائق الاممال مت کرو

فواللہ لا یعمل اللہ حتی تعملوا.....

حافظ فرماتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ بغیر استخفاف کے قسم آٹھانا جائز ہے۔

”مل“ ”مع“ سے ہے اردو میں اس کا معنی ہے اکتا جانا اور عربی میں کسی چیز سے محبت رکھنے کے بعد نفرت پیدا ہو جانا۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے سے نہیں اکتاتے جب تک کہ تم عمل سے نہ اکتا جاؤ۔ حافظ ابن حجر نے مال کے چند اور معنی ذکر کئے ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کے ہاں ثواب کی کمی نہیں حتیٰ نتر کوا العمل

(۲) حتی بمعنی اذاکے ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس وقت بھی نہیں تھکتے جب تم تھک جاتے

ہو جیسے یفغ آدمی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ لا یقطع الفلان حتی یقطع الحصوم

واجب الوجود کیلئے مال کا استعمال:

حافظ اور علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ مال کا استعمال اللہ تعالیٰ کیلئے مجازاً اور مشاکلہ ہوا

ہے وہ مال تو حدیث اور افعال پر دلالت کرتا ہے واللہ منزه عنه، اس کی مثال جیسے

قرآن کریم میں ہے وجزاء سیئة سیئة مثلها اور جیسے فاعندوا علیہ بمنل ما اعندنی

علیکم کا اگر شرکیں اشہر حرم کی رعایت نہ رکھیں تو آپ بھی مقابلہ کریں حالانکہ یہ مشرکین

کی طرف سے تو اعتداء تھا لیکن مسلمانوں کی طرف سے اعتداء نہیں تھا لیکن مشاکلہ اعتداء کہا

گیا اور ایسے ہی جزاء السیئة کو مشاکلہ سیئة کہا گیا ہے۔

وکان احب الدین الیہ۔۔۔ ای احب الاعمال الیہ

الیہ کی خمیر میں: نا احتمال ہیں:

(۱) خمیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے۔

(۲) ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے جسے ترجمۃ الباب میں احب الدین الی اللہ

ہے۔

لیکن دونوں صورتوں میں "حق" ایک ہوگا کیونکہ احب الی اللہ احب الی الرسول ہے۔

باب زیادة الايمان ونقصانه

وقول الله عز وجل وزدناهم هدى۔ يزداد الذين امنوا الاية وقال اليوم

اكملت لكم دينكم

ما قبل سے ربط:

پہلے باب میں احب الدين الی اللہ اذومہ تھا اس باب میں اشارہ ہے کہ دوام عمل

زیادت فی الایمان کا سبب ہے اور ترک عمل سے ایمان میں نقصان آتا ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

مقصد واضح ہے کہ کتاب الایمان کے شروع میں بنی الاسلام علی خمس وهو

قول وفعل ویزید ونقص کا باب قائم کیا تھا تو یہاں اس دعویٰ کی حریص وضاحت اور

تاکید کیلئے یہ باب قائم کیا۔

اشکال:

امام بخاری نے ابتداء میں زیادت ونقصان فی ایمان کا مسئلہ بیان کیا ہے تو اب

دوبارہ یہ باب زیادة الايمان ونقصانه تکرار ہے کیونکہ بنی الاسلام علی خمس میں یہ مسئلہ بیان ہوا

ہے۔

جواب:

(۱) وہاں پر زیادت ونقصان کا مسئلہ مبعثاً مذکور تھا اور وہ باب جامع تھا اور یہ بعد کے

ابواب اس کی تفصیل ہیں لہذا وہ بمنزلہ عنوان کے ہے اور یہ تفصیل ہے اھم عنوان اور تفصیل

میں تکرار نہیں ہوتی۔

(۲) وہاں پر زیادت ونقصان کا مسئلہ تبعاً اور ترکیب ایمان کا مسئلہ اصالتاً مذکور تھا تو

وہاں زیادت ونقصان کا ذکر صریحاً اور مبعثاً اور یہاں اصالتاً ہے لہذا کوئی تکرار نہیں۔

(۳) وہاں پر زیادت و نقصان فی الاسلام کا بیان تھا کیونکہ سبب و بنفس میں ضمیر اسلام کی طرف راجع ہے تو اگرچہ امام بخاری کے ہاں ایمان، اسلام، تھہ ہیں لیکن جو لوگ فرق کرتے ہیں ان کیلئے اشکال کا موقع مل سکتا تھا کہ آپ نے تو اسلام میں زیادت ثابت کی ہے ایمان میں ثابت نہیں کی لہذا امام بخاری نے اس وہم کو دفع کرنے کیلئے یہ باب قائم کیا۔
اشکال:

اس باب کا مقصد اور گزشتہ باب تفاضل اعلیٰ ایمان کا مقصد ایک ہی ہے لہذا ان دونوں ابواب میں تکرار ہے۔
جواب:

(۱) تفاضل اعلیٰ ایمان میں اہل ایمان کے اعتبار سے زیادت کا بیان ہے اور یہاں نفس ایمان (تصدیق) میں زیادت و نقصان کا بیان ہے لہذا تکرار نہیں۔
(۲) وہاں پر زیادت افعال کے اعتبار سے ہے اور یہاں زیادت کا بیان مؤمنین کے اعتبار سے ہے کہ جس حکم پر ایمان لایا ہے وہ احکام بڑھتے رہتے ہیں۔
(۳) امام بخاری کا طریقہ ہے کہ جس چیز کو ثابت کرنا چاہتے ہیں تو مختلف طریقوں سے تھوڑے سے عنوانات بدل بدل کر ابواب قائم کرتے ہیں تاکہ کیلئے جیسے مدعا کے ثبوت کیلئے مختلف دلائل پیش کئے جاتے ہیں اور کثرت دلائل تکرار نہیں۔
قول اللہ و رزناہم ہدی.....

امام بخاری نے اپنے دعویٰ کیلئے تین آیات کریمہ بطور دلیل پیش کی ہیں (۱) و رزناہم ہدی (۲) کو ہر فاد الذین امنوا یہ دونوں آیات پہلے بھی لائے تھے ہیں البتہ (۳) آیت الیوم اکملت لکم دینکم الایہ ہے آیت پہلے نہیں لائے تھے۔
حافظ ابن حجر کا قول:

امام بخاری کے دعویٰ کے دو جز ہیں: (۱) زیادت ایمان (۲) نقص ایمان پہلی دونوں آیات سے زیادت تو صراحتاً ثابت ہوتی ہے لیکن نقصان صراحتاً ثابت نہیں ہوتا تو اکملت لکم دین والی آیت لائے ہیں کیونکہ جب دین میں کمال ثابت ہوگا تو نقصان

جو اس کی ضد ہے وہ بھی الاحوال موجود ہوگا چنانچہ فاذا نزل من الکمال شيئاً فهو ناقص سے اسی کی طرف اشارہ ہے کہ اعمال سے جب کمال آتا ہے تو ترک اعمال سے نقصان بھی آتا ہے۔

اشکال:

اس آیت سے کمال ایمان پر استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اس اکمال میں چند معانی کا احتمال ہے: (۱) اظہار الحجة على المخالفين (۲) اظہار المسلمین علی المشرکین (۳) کمال باعتبار الاحکام والفرقہ ہے۔ (کیونکہ عامہ سندھی فرماتے ہیں کہ اس آیت کے بعد کوئی حکم من الاحکام نازل نہیں ہوا) پہلے دو معنی کی صورت میں کمال ایمان پر استدلال درست نہیں لیکن باقی دونوں معنی چونکہ احتمال رکھتے ہیں لہذا اس آیت سے استدلال درست نہیں ہے۔

جواب: امام بخاریؒ کے پیش نظر تینوں معانی تھے لہذا مجموعہ معانی کے اعتبار سے استدلال کیا ہے۔

يخرج من النظر من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من غير.....
 يخرج کا صیغہ یا تو (۱) نھر سے مذکر معروف ہے (۲) نھر سے مجہول ہے (۳) افعال سے معروف ہے۔
 ترجمہ الباب کا ثبوت:

وزن شعيرة... وزن برة... وزن ذرة سے ایمان میں زیادت و نقصان ثابت ہو رہا ہے اور یہی ترجمہ الباب ہے۔

شعيرة: اس کے معنی جو کے آتے ہیں

برة: بمعنی حطة یعنی گندم

ذرة: (۱) راس السلسلة (۲) خف الوزونات (۳) سورج کی شعاعوں میں جو شے نظر آتی ہے وہ ذرہ ہے (۴) ہاتھ پر مٹی لگے اور اس کو جھانسنے سے جو ریزے بھڑتے ہیں وہ ذرات ہیں۔

قال ابان حدثنا قتادة حدثنا انس من ابان مكان مصر

اس تعلق کے فوائد:

(۱) گذشتہ حدیث میں قتادہ عن انس تھا اور یہ معنی تھا اور قتادہ و انس ہیں تو دوسری روایت میں محمد بن یحییٰ کی صراحت تھی لہذا اس کو لا کر اشکال کو دفع کیا۔

(۲) الفاظ کے اختلاف کو بتانے کیلئے تعلق لائے ہیں اور یہ بتانا مقصود ہے کہ ایمان صحیح لفظ ہے۔

(۳) بطور مطلع تا یہ کیلئے لائے ہیں۔

تنبیہ:

اکمال سے معنی ثالث یعنی کمال یا تقابلاً فرائض ہو تو اشکال ہوتا ہے کہ اس آیت سے قبل وفات پانے والے صحابہ کرام (نحوذ باللہ) ناقص الایمان تھے۔

جواب:

نقصان کی دو صورتیں ہیں:

(۱) اختیاری، کہ احکام موجود ہیں لیکن عمل نہیں کرتا یہ نقصان مذموم ہے۔

(۲) غیر اختیاری، جیسے صحابہ کرام کہ جو حکم نازل ہوتا اس پر عمل بھی اہوتے اور یہ مذموم نہیں بلکہ ممدوح ہے۔

تنبیہ:

حدیث میں لا الہ الا اللہ عنوان ہے کلک کا اور اس سے پورا کلمہ مراد ہے جیسے الحمد سورۃ فاتحہ کا عنوان ہے۔

اشکال:

حدیث ابان کو اصلۃً نہیں لائے بلکہ جعلائے ہیں حالانکہ حدیث ابان میں محمد بن یحییٰ کی بھی تصریح ہے اور لفظ ایمان بھی موجود ہے۔

جواب:

ہشام اور ابان میں ہشام ثقفی ہے لہذا اس کو اصلۃً لائے اور ابان کو جعلائے۔

الحديث الثانی: حدثنا الحسن عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب ان رجلا من اليهود قال له فبال اليوم اكملت لكم دينكم وهو قائم بعرصة يوم الجمعة. الحديث
 رجلاً کا مصداق کعب الاحبار ہے جو بعد میں مسلمان ہو گیا تھا۔

اشکال: ہوتا ہے کہ بعض روایات میں ان ہمارا من الیہود آیا ہے لیکن جواب آسان ہے کہ سائل تو کعب تھا لیکن دیگر یہودی بھی موجود تھے تو دوسری روایت میں سب کی طرف حجاز اُنسبت کی ہے۔

اشکال:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جواب بظاہر سوال کے مطابق نہیں ہے کیونکہ یہودی نے عید بنانے کا کہا تھا کہ اس دن کو عید بنانا چاہئے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ہمیں وہ دن اور وہ مقام معلوم ہے جہاں یہ آیت نازل ہوئی تو بظاہر کوئی مناسبت نہیں ہے۔
 جواب (۱):

حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ مطابقت دو طرح سے ثابت ہے۔ (۱) یہ کہ ہم کو اپنی طرف سے عید منانے کی کیا ضرورت ہے یہ آیت تو یوم النجدة کو نازل ہوئی اور وہ ویسے ہی عید السلسلین ہے۔ (۲) وہ دن یوم العرفہ ہے اور یہ تجارب کرام کیلئے عید ہوتی ہے۔ کیونکہ اس دن حج کی تکمیل ہوتی ہے۔

بعض شراح نے لکھا ہے کہ اس دن پانچ وجوہ سے عید تھی (۱) یوم النجدة (۲) یوم العرفہ (۳) یہودی کی بھی عید تھی (۴) اتفاق سے اس دن نصاریٰ کی بھی عید تھی (۵) بخیریں کا تیر روز بھی اسی دن تھا تو سب کے ہاں اس دن عید تھی۔

جواب (۲):

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جواب کا مطلب یہ تھا کہ تم لوگ تو تحریف کے عادی ہو اپنی طرف سے احکام مقرر کرتے ہو لیکن ہم ایسے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے عیدیں مقرر فرمائی ہیں تو ہم اپنی طرف سے عید منانے کے مختار نہیں ہیں ورنہ ہمیں وہ دن معلوم

ہے۔

باب الزکوۃ من الایمان

وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلوة ويؤتوا

الزکوۃ وذلك دين القيمة

حدثنا اسحق بن عمار سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل نجد فامر الرئيس نسمع دوى الصوت ولا نفقه ما يقول حتى دنا فاذن هو يسأل عن الإسلام۔ الحديث ما قبل کے ساتھ ربط:

ما قبل میں ایمان کی زیادت و نقصان کا بیان تھا اور اس باب میں اس طرف اشارہ ہے کہ جن اعمال سے ایمان میں زیادتی آتی ہے اُن میں سے زکوۃ بھی ہے لہذا پابندی زکوۃ سے ایمان میں زیادتی آئے گی اور ترک زکوۃ سے ایمان کے اندر نقصان آئے گا۔ ترجمۃ الباب کا مقصد:

(۱) ترکیب ایمان اور جزیت ایمان کا ثبوت ہے کیونکہ الزکوۃ من الاسلام سے زکوۃ کو اسلام کا جزء قرار دیا اور دین، اسلام اور ایمان مترادف ہیں لہذا زکوۃ کو ایمان کا جزء ثابت کیا اور اس سے ایمان کا جزء اور مرکب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(۲) زیادت ایمان و نقصان کا ثبوت مقصد ہے کیونکہ جب ایمان کو جزاء جزاء ثابت کیا تو جزاء جزاء چیز میں اجزاء کی زیادتی سے زیادتی آتی ہے اور اجزاء کی کمی سے اس میں نقصان آتا ہے۔

وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء هي قوله وذلك دين القيمة مخلصين اور حنفاء دونوں ليعبدوا سے حاصل ہیں۔

اس آیت سے یہ استدلال مقصود ہے کہ زکوۃ دین کا جزء ہے۔

ذلك الدين القيمة ذلک کا مشار الیہ ليعبدوا الله اقامت صلوٰۃ اور ایتاء زکوۃ ہے تو من جملہ ان کے زکوۃ کو دین القيمة قرار دیا اور دین اور ایمان چونکہ مترادف ہیں لہذا

زکوۃ ایمان کا بھی جز ہے۔

جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل نجد.....

رجل کی تعین:

(۱) حافظ ابن عبد البرؒ اور قاضی عیاضؒ کے ہاں اس سے مراد خنم بن ثعلبہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث منقول ہے جس میں تصریح ہے وہ خنم بن ثعلبہ تھا۔

(۲) عام شارحین فرماتے ہیں کہ یہ خنم بن ثعلبہ نہیں ہے بلکہ خنم کی حدیث الگ

ہے البتہ دونوں حدیثوں کے سوالات میں یکسانیت ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں حدیثیں ایک ہی ہوں۔

نجد.....

زمین عرب کی دو قسمیں تھیں: (۱) نجد جو صحیح سند سے بلند تھا (۲) تہامہ، نجر یہ حجاز

و زمین ہے جو صحیح سند کے برابر ہے۔

ثامر الراس.....

اس کو مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں اس صورت میں یہ رجل کی صفت ہوگی۔ او منصوب

بھی پڑھ سکتے ہیں اس صورت میں مراد بال ہیں یعنی ذکر اکمل ارادۃ الخلال

نسمع دوتی صوتہ۔

نسمع اور نفقہ دو طرح سے منقول ہے (۱) میخذ جمع شکم (۲) میخذ واحد ذکر عائب

بجہول۔

دوتی..... بفتح الدال وبضمہ، صوت مرتفع لا يفهم

اکابر لغت کا معنی گنگناہٹ سے کیا ہے۔

حذ ذنبا۔ یہ غایہ ہے لافقہ کیلئے۔

فإذا جوال عن الاسلام.....

طامہ سرمائی نے دو احتمال ذکر کئے ہیں:

(۱) سوال عن ثمرانغ الاسلام تھا اس صورت میں کوئی اشکال نہیں ہوتا۔

(۲) سوال من ہیچۃ الاسلام تھا۔ اس صورت میں اشکال ہوتا ہے کہ جب سوال من ہیچۃ الاسلام ہو تو شہادتین کا ذکر لازم ہے جبکہ حدیث میں شہادتین کا ذکر نہیں ہے۔

جواب:

(۱) علامہ کرباشی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادتین کا ذکر کیا تھا لیکن حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور ہونے کی وجہ سے نہیں سن سکے۔

(۲) شہادتین کا ذکر تھا لیکن حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے بناء پر شہادت شہادتین کا ذکر نہیں کیا کیونکہ ہر کسی کو معلوم ہے کہ جب سوال من ہیچۃ الاسلام تو شہادتین کا ذکر سب سے پہلے ہوتا ہے۔

علامہ بیہقی نے دونوں جوابات کو رد کیا ہے اور فرمایا ہے کہ سوال در اصل عن شرائع الاسلام تھا تو یہ آدمی پہلے سے مسلمان تھا لہذا شرائع اور احکام کے بارے میں پوچھا

قال بحسب صلوات فی الیوم واللیلۃ فذال هل علی غیرہا فقال لا الا ان نطوع۔۔۔

فہی صلوات کی تعبیر سے چند اشکالات وارد ہوتے ہیں:

(۱) جو بوتر کے کائنات پر اشکال ہوتا ہے کہ وتر کا وجوب اس حدیث کے منافی ہے کیونکہ یہاں شرائع الاسلام میں اس کا ذکر ہی نہیں کیونکہ حدیث میں صرف فہی صلوات کا ذکر ہے۔

(۲) مالکیہ پر اشکال ہوتا ہے جو کہ سنن فخر کو واجب قرار دیتے ہیں۔

(۳) اہل نواہر کے قول وجوب صلوٰۃ الغنمی پر اشکال ہوتا ہے۔

(۴) صلوٰۃ العیدین کے وجوب کے کائنات پر اشکال ہوتا ہے۔

اہل نواہر اور مالکیہ تو خود جواب دینگے البتہ ہم احناف وجوب صلوٰۃ الوتر اور وجوب صلوٰۃ العیدین کا یہ جواب دیتے ہیں:

(۱) حدیث میں فراغ کا بیان ہے اور ہم وتر کو واجب کہتے ہیں فرض نہیں اور فرض اور واجب میں زمین آسمان کا فرق ہے۔

چنانچہ بدائع الصنائع میں واقعہ نقل کیا ہے کہ یوسف بن خالد سبکی جو امام شافعی کے شیخ ہیں جب ایک مرتبہ امام ابو حنیفہؒ کے پاس آئے تو کہا مانتفول فی النور؟ فقال فرض۔ فقال كسرت يا ابا حنيفة، فاجاب ابو حنيفة: ايهولسي اكفرك اتهاى واتى اعلم الصروق بين الفرض والواجب۔ پھر امام صاحب رحمہ اللہ نے مراتب دلیل بیان کئے کہ (۱) قطعی الثبوت قطعی الدلالة۔ (۲) قطعی الثبوت ظنی الدلالة۔ (۳) ظنی الثبوت قطعی الدلالة۔ (۴) ظنی الثبوت ظنی الدلالة۔ یہ چار قسم کے دلائل ہوتے ہیں اب فرض کا مرتبہ اول سے ثابت ہوتا ہے اور اس کا منکر کافر ہوتا ہے اور واجب کا مرتبہ ظنی الثبوت اور ظنی الدلالة سے ثابت ہوتا ہے اور اس کا منکر کافر نہیں ہوتا پھر یوسف آپؒ کے شاگرد بن گئے اور بعد میں بڑے فقیہ بنے۔

ایک اور واقعہ نقل کیا جاتا ہے کہ ایک آدمی امام ابو حنیفہؒ کے پاس آیا اور کہا کہ نمازیں سستی ہیں؟ آپؒ نے جواب دیا کہ پانچ ہیں پھر اس نے کہا کہ وتر کا کیا حکم ہے؟ آپؒ نے کہا کہ فرض ہے پھر کہا کہ نمازیں کتنی ہیں؟ جواب دیا پانچ ہیں۔ دو شخص ناراض ہو کر جانے لگے اور کہا کہ انک لاصحصى الحساب وراصل وہ امام صاحبؒ کا مطلب نہیں سمجھا مطلب یہ تھا کہ وتر فرض عملی ہے فرض اعتقادی نہیں اور ایسے ہی وتر کوئی مستقل نماز نہیں ہے بلکہ عشاء کے تابع ہے۔

علامہ شوکانیؒ کا قول ہے کہ اس حدیث سے وتر کے عدم وجوب پر استدلال درست نہیں کیونکہ یہ سن ۵ ہجری کا واقعہ ہے ممکن ہے کہ اس وقت تک وجوب وتر کا حکم نازل نہ ہوا ہو اور احناف کہتے ہیں کہ ایسے تو شوافع پر اشکال ہوتا ہے کہ وہ صدقہ الفطر کو فرض قرار دیتے ہیں حالانکہ اس حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے۔

احناف پر دوسرا اشکال:

ہمارے ہاں کا سدو ہے کہ لزوم السعل بالشروع اور اگر قتل کو توڑ دیا تو اس کی قضاء لازم ہے لہذا احناف پر اشکال ہے کہ قتل کو لازم قرار دیا ہے۔

جواب:

(۱) اس حدیث سے اختلاف کے خلاف استدلال درست نہیں خصوصاً جب الا ان تطوع میں استثناء متصل مان لیں تو مطلب ہوگا لیس علیک فرض الا ان تطوع تو اب یہ اختلاف کی دلیل بن جاتی ہے۔

(۲) اور ایسے ہی اختلاف عمرہ نفلی اور حج نفلی پر قیاس کرتے ہیں کہ عمرہ اور حج توڑنے سے تو سب کے ہاں قضاء ہے لہذا اتمام بدنی اعمال میں قضاء ہوگی اور روزہ کے بارے میں تو قصہ وارد ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے نفلی توڑا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "افضیایوماً مکانہ"

اور حضرت ام ہانی کی جو حدیث ہے الصائم المتطوع لیس نفسه ان شاء صام وان شاء افطر تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ضرورت کی بناء پر روزہ توڑنا جائز ہے لیکن اس حدیث میں قضاء کرنے اور نہ کرنے کا کوئی ذکر نہیں ہے۔
اس کے بعد حدیث میں صوم اور زکوٰۃ کا ذکر ہے۔

فلذہب الرجل وهو یفعل لا یزید علی ہذا ولا ینقص فقال ارفعہ ان صدق۔۔۔

یہاں پر مشہور اشکال ہوتا ہے کہ اس آدمی نے زیادہ کی نفی کی ہے اور پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیاس کی بناء پر دئی ہے اس کے جواب میں مختلف توجیہات ہیں:
(۱) مطلب یہ ہے کہ لا یزید علی ہذا من نفسه.

(۲) یہ بات بطور تبلیغ کہی ہے کہ میں اپنی نوم کو اس سے کم یا زیادہ نہیں بتاؤں گا بلکہ بیعت یہی باتیں بتاؤں گا۔

(۳) اس سے مقصد صرف کمی کی نفی ہے جیسے کہ کوئی دو کا عدد سے کہتا ہے کہ قیمت میں کمی بیشی نہیں ہوگی اور ایسے ہی تو لے والے سے کہا جاتا ہے کہ تو لے میں کمی بیشی نہیں کرو حالانکہ اس سے مقصد صرف کمی کی نفی ہے۔

اشکال:

اس حدیث میں سنن روا تب اور نو اہل کوثر تک کرنے کا ذکر ہے۔

جواب:

یہ اس آدمی کی خصوصیت تھی جیسے کہ ایک آدمی کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سال سے کم عمر کے بچے کی قربانی جائز قرار دی تھی اور فرمایا تھا کہ یہ حکم صرف تمہارے لئے ہے اور اسی طرح ایک صحابی کیلئے روزے کا کفارہ خود کھانے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا کہ یہ صرف تمہارے لئے ہے۔

باب اتباع الجنائز من الایمان

حدثنا احمد بن عبد الله عن ابی هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتبع جنازة مسلم ايماناً واحتساباً وكان معه حتى يصلى عليه ويفرغ من دفنها فإنه يرجع من الاجر بقيراطين.
نابعه عثمان المؤذن، حدثنا عوف عن محمد عن ابی هريرة رضى الله عنه
فائدہ:

یہ شعب ایمان میں سے سب سے آخری شعبہ ہے اور بعد میں اداء الخمس کا بیان ہے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس کو سب سے آخر میں اس لئے ذکر کیا کہ دنیا میں آدمی کی زندگی کا آخری عمل جنازہ ہوتا ہے اور اداء الخمس جو اس کے بعد بیان ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب غزوہ یا جہاد ہوتا ہے تو ترتیب یوں ہوتی ہے کہ اولاً شہداء کی تدفین ہوتی ہے پھر نماز کی تقسیم لہذا پہلے جنازے کا باب لائے ہیں پھر اداء الخمس کا باب بعد میں لائیں گے۔
ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) بنی الاسلام علی خمس سے پیدا شدہ حصر کے اشتباہ کا دفع مقصود ہے۔

(۲) شعب ایمان میں سے ایک شعبہ کا بیان ہے۔

(۳) ترکیب ایمان اور جزئیات اعمال من الایمان کا ثبوت مقصود ہے کہ اتباع جنازہ

ایمان میں شامل ہے اس سے ترکیب ایمان اور جزئیات اعمال کا ثبوت ہوتا ہے۔

(۴) مرجع کارروا اور افادۃ الاعمال کا ثبوت مقصود ہے۔

من اتبع جنازة مسلم ايماناً واحتساباً.....

ایسا فواد احتساب کی قید کی تفصیل مقرر رکھی ہے۔ مقرر اجماع
مشئی مع الجنازہ میں اختلاف:

اس میں اختلاف ہے کہ مشئی خلفا ہو یا امانا ہو یا حلقہ بنا کر ارد گرد مشئی ہو۔
تو حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مشئی خلف الجنازہ مطلقاً افضل ہے چاہے ماشی
ہو یا راکب۔

حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ امانا مشئی افضل ہے چاہے راکب ہو یا ماشی۔
حضرت امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ ماشی کیلئے آگے چلنا افضل ہے
اور راکب کیلئے پیچھے چلنا افضل ہے۔
سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ خلفا مانا مطلقاً سب افضل میں برابر ہیں۔
یہ اختلاف صرف افضلیت اور اولویت کا ہے ورنہ تمام صورتیں سب کے ہاں جائز
ہیں۔

یہاں پر اجماع کا لفظ ہے جس سے امام صاحبؒ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اجماع خلفا چلنے کو
کہتے ہیں۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی
جنازے کے آگے نہیں چلے اور اسی طرح الجنازہ مستحبہ بھی وارد ہے اور ایسے ہی حضرت علی
رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ ایک جنازے کے پیچھے چل رہے تھے تو
ایک ساتھی نے کہا کہ آپ نے جنازے کے پیچھے چلنے کا حکم دیا ہے اور جو لوگ آگے چلتے ہیں
وہ گویا جنازے کے ساتھ نہیں اس آدمی نے پوچھا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ
عنہما تو آگے چل رہے ہیں؟ تو فرمایا کہ انہما لہ علمان ما اعراف لیکن وہ لوگوں کو
مشقت سے بچانے کیلئے آگے چلتے ہیں۔

وکان معہ حتیٰ یصلی علیہ ویفرغ....

یصلی بفرغ کو معروف اور مجہول دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔

فانہ یرجع من الآخر بقیہ المطین....

یہ قیام کا حشر ہے نصف دائمی کو کہتے ہیں اور عمدۃ القاری میں (۱) کا شمار کا یہاں

حصہ اور (۲) چوبیسواں حصہ لکھا ہے۔ لیکن یہاں قیراط سے کل قیراط مثل احد کا معنی ہے اور کلب والی روایت میں قیراط کا اصلی معنی مراد ہے کیونکہ ثواب میں زیادہ سے زیادہ مراد ہوتا ہے اور عقاب و عذاب میں کم سے کم مراد ہوتا ہے۔

نابغہ عثمان المؤمنون.....

متابعت کا فائدہ:

(۱) پہلے معنی تھا اس میں تجدید کی مراحت ہے۔

(۲) اس حدیث کو اصالت نہیں ملائے کیونکہ روح زیادہ شہد ہے عثمان المؤمنون سے

باب خوف المؤمن ان يعبط عمله وهو لا يشعر

وقال النيسبي: ما عرضت قولی علی عملی الا بحسب ان اكون مكثراً۔
وقال ابن ابي مليكة انك ثلاثين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يحلف النفاق علی نفسه۔ ما منهم احد يقول انه علی ايمان جبريل۔ وبذكر عن الحسن ما يحلفه المؤمن وما امنه الا منافق۔ وما يحلفون الاصرار علی التقاتل والعصيان الخ

حدثنا محمد بن عرعرة حدثني عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سباب المؤمن فسوق وفتنة كفر

حدثنا قتيبة بن سعيد بن عباد بن الصامت ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج بغير ليلة القدر فتلاخی ورجلان من المسلمين. الحديث ما قبل سے رابط:

مناسبت یہ ہے کہ ما قبل میں من اتبع جنازة مسلم ایماناً واحساناً کا ذکر ہے اور یہاں اشارہ ہے کہ بعض دفعہ آدمی بڑا عمل کرتا ہے اور بڑے ثواب کی امید رکھتا ہے لیکن بعض اوقات کوئی ایسا عارض پیش آ جاتا ہے کہ آدمی ثواب سے محروم ہو جاتا ہے۔ لہذا خیال رکھنا چاہئے کہ کوئی ایسا عارض پیش نہ آ جائے کہ جس سے ثواب سے ہی محرومی ہو جائے۔
ترجمہ الباب کا مقصد:

حافظ فرماتے ہیں کہ یہ باب از اول تا آخر مرجعہ پر رد کرنے کیلئے قائم کیا ہے بچپن ابواب میں صرف مرجعہ پر رد نہیں تھا لیکن چونکہ اس میں مرجعہ کے نام کی تصریح ہے اس لئے صرف اور صرف مرجعہ کا رد ہے۔

حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب کے الفاظ سے امام بخاریؒ نے ایک اور مختلف ذیل مسئلہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اگر کوئی لاشعوری طور پر کلمہ کفر ادا کرے تو کافر ہوگا یا نہیں؟ اس میں چند اقوال ہیں:

امام نوویؒ کے ہاں یہ آدمی کافر نہیں ہوگا۔ جمہور علماء کے ہاں یہ آدمی کافر ہو جائے گا اور اس پر تہجد یا ایمان لازم ہوگی اور ان الفاظ سے جمہور کی تائید ہوتی ہے۔

اشکال:

ان محیط عملہ سے بظاہر معزلہ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ ان کے ہاں ارتکاب محاسن سے سارے اعمال حیط ہو جاتے ہیں نیز اس سے احبابیہ کی تائید ہوتی ہے۔
جواب:

امام بخاریؒ کا مقصد احبابیہ کی تائید کرنا نہیں ہے کیونکہ کہیں بھی اس بات کی تصریح نہیں ہے کہ ارتکاب کبیرہ سے حیط عمل ہو جائے گا بلکہ مطلب یہ ہے کہ مؤمن کو ہر وقت اس کا لحاظ رکھنا چاہئے کہ کوئی فعل کفر یا قول کفر صادر نہ ہو جائے کہ جس سے عمل ہی حیط ہو جائے۔

حیط اعمال کی اقسام:

حیط کی دو صورتیں ہیں:

(۱) وہ حیط جس کے قائل معتزلہ ہیں۔

(۲) وہ جس کے قائل اہل سنت ہیں۔ کہ اگر مؤمن صدمہ کو مجبور کرے یا کلمہ کفر کہے تو

سب کے ہاں حیط عمل ہوگا کیونکہ یہ کفر ہے اور کفر سے حیط عمل ہوتا ہے۔ اگر قیامت میں انسان کا عمل کم ہو تو وہ دو صورتیں ہیں:

(۱) یا تو اللہ جل شانہ اپنے فضل سے جنت کا فیصلہ کر دیں۔

(۲) پایہ کہ اللہ تعالیٰ فرمائیں کہ جاؤ اپنی سزا بھگتو اور سزا کے بعد جنت میں جاؤ تو جب تک یہ جہنم میں رہے گا تب تک اس کے اعمال بدل چکے ہیں۔

ترجمہ الباب کے الفاظ مافوق ہیں ”ان لحبط اعمالکم وانتم لا تشعرون“
وہابی آیت سے

قال التیمی ماعرضت قولی علی علی.....

ایرا تہم بہت سی بزرگ تابعی تھے اور واعظ بھی تھے۔ کہتے ہیں کہ میں جب اپنا قول اپنے عمل پر چٹا کرتا ہوں تو خود کو جھوٹا تصور کرتا ہوں۔ مکلفینا کو اسم فاعل اور مفعول دونوں طرح پڑھ سکتے ہیں۔ فاعل کی صورت میں مطلب یہ ہے کہ مجھے خوف ہوتا ہے کہ اپنے عمل سے اپنے قول کی تکذیب کرنے والا ہوں کیونکہ خود تو وعظ کرتا ہوں لیکن اپنا عمل اپنے قول کے خلاف ہے پایہ کہ میں اپنے عمل سے دین کی تکذیب کرنے والا ہوں۔

اور مفعول کی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ میرے عمل کی وجہ سے لوگ میری تکذیب کریں گے۔

ترجمہ الباب کے دو جزو ہیں:

(۱) بحوف المؤمن ان یحبط عمله الخ

(۲) کو ما یحضر من الاصلر الخ

یہ جملہ پہلے جملے کے ساتھ متعلق ہے۔ یعنی یہی مؤمن کی شان ہے کہ اس کو ہر وقت بدلہ عمل کا خوف رہے۔

اخر کت ثلاثین من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلہم یخاف النفاق.....

خوف نفاق کا مطلب نفاق عملی ہے نہ کہ اعتقادی کیونکہ اعتقادی نفاق کا مہم آدمی کو ہوتا ہے اور نفاق عملی کی صورت میں آدمی خوش فہمی میں مبتلا رہتا ہے۔

ابن بطال نے لکھا ہے کہ صحابہ کو اللہ تعالیٰ نے طویل زندگی دی تھی اور انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دین کے اندر تغیرات دیکھے لیکن یہ حضرات نہ زبان سے

قدرت رکھتے تھے اور نہ ہاتھ سے روکنے کی طاقت تھی اس لئے ان کو خوف ہوا کہ یہ عدم قدرت مدہ انت کی وجہ سے تو نہیں ہے؟

ما منہم احد الا علی ایمان جبریل و میکائیل

کیونکہ فرشتوں کا ایمان شہودی ہے اور ہمارا ایمان شہودی نہیں ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں یہ امام صاحبؒ پر تعریض ہے کیونکہ امام صاحبؒ سے منقول ہے کہ ”ایمانی کا ایمان جبریلؑ تو اشکال ہے کہ صحابہ سے تو یہ منقول نہیں اور امام صاحبؒ سے یہ نقل کیا گیا ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ (۱) امام بخاریؒ کا مقصد تعریض نہیں ہے کیونکہ علامہ کرمانی، ابن بطلان، حافظ، عینی، قسطلانی اور امام نوویؒ نے اس کی تصریح کی ہے۔

(۲) یہاں پر جبریل و میکائیل کا ذکر ہے لیکن امام صاحبؒ سے کہیں میکائیل نقل نہیں کیا گیا ہے۔ ممکن ہے کہ امام بخاریؒ کا مقصد کسی ہم عصر پر تعریض ہو۔

”ایمانی کا ایمان جبریل“ کا مسئلہ۔

امام صاحبؒ سے اس میں چند اقوال منقول ہیں:

(۱) امام محمدؒ سے روایت ہے کہ انی اکروہ ان یقول الرجل ایمانی کا ایمان جبریل

(۲) امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ جو یہ کہتا ہے وہ صاحب بدعت ہے۔

طاعلی قارئیؒ نے نقل کیا ہے کہ (۱) امام صاحبؒ کا قول ہے کہ میں ایمانی کا ایمان جبریل کا قائل ہوں لیکن ایمانی مثل ایمان جبریل کا قائل نہیں ہوں (۲) انی اکروہ ان یقول الرجل ایمانی کا ایمان جبریل (۳) ایماننا مثل ایمان العنکبة لانا نؤمن بما یؤمن علیہ العاحکة

تطبیق بین الاقوال:

ابن کمال پاشا نے اس جملہ کی تخریج کیلئے مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کاف مطلق تشبیہ اور فی الذات تشبیہ کیلئے ہے اور لفظ مثل تشبیہ فی الصفات کیلئے ہے لہذا ”ایمانی کا ایمان جبریل“ کہنا درست ہے کیونکہ نفس ایمان تو برابر ہے مومن پر کے اعتبار سے البتہ ایمانی مثل ایمان جبریل کہنا درست نہیں ہے کیونکہ فرشتوں کے ساتھ صفات

میں ہمارا ایمان برآمد نہیں ہے کیونکہ ان کا ایمان شہودی ہے لیکن یہ نکتہ تو چونکہ علماء ہی جانتے ہیں عوام نہیں جانتے لہذا ان کیلئے کاف کا استعمال بھی مکروہ ہے بہر حال احتیاط اسی میں ہے کہ اس طرح کے جملے سے احتراز کیا جائے۔
اس اثر کا فائدہ:

اس اثر سے زیادت و نقصان ایمان کا ثبوت ہے کہ فرشتوں کا ایمان زیادہ ہے اور ہمارا ان کے مقابلے میں ناقص ہے۔

ما حلقہ الامؤمن وما امہ الفخ

ضمیمہ کا مرجع (۱) یا تو اللہ کی ذات ہے اس صورت میں تو مفہوم درست ہے لیکن باقیل سے مناسبت نہیں ہے۔

(۲) ضمیر لفظ اتفاق کی طرف راجع ہے کہ مؤمن کو ہر وقت اتفاق کا خوف رہتا ہے جبکہ منافق اس خوف سے مطمئن رہتا ہے۔
وما یحذر من الاصرار۔۔۔

یہ ترجمہ الباب کا دوسرا جزء ہے مطلب یہ ہے کہ اس باب میں اس بات سے ڈرایا جاتا مقصود ہے کہ گناہ پر بغیر توبہ کے مصر نہ ہو جائے اور قرآن میں ہم اصرار کرنے والوں کی تعریف بیان کی گئی ہے، گناہ چاہے صغیر ہو یا کبیرہ کیونکہ اصرار علی الصغیرہ سے وہ کبیرہ بن جاتا ہے اور کبیرہ پر اصرار بھی ایمان سے محروم کر دیتا ہے لہذا گناہ کو تغیر نہیں سمجھنا چاہئے۔
حضرت عبداللہ بن عمر کا اثر ہے کہ وبل للمصرین الذین یصرون وہم یعلمون۔
الہت گناہ کے بعد گئی توبہ کر لی جائے تو مصر نہیں کہلائے گا اگرچہ وہ بارہ گناہ کر لے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ ما اصر من استغفر وان عاد فی الیوم سبع مرۃ۔

حدیث: سالت ابا وائل عن المرجیۃ۔۔۔۔۔

مرجیۃ کے دو فریق ہیں:

(۱) اقرار، تصدیق کے کاف

(۲) فقط تصدیق قلب کے قائل

یہ دونوں فریق ہی ارجاء عمل کے قائل ہیں۔

سبب المسلم فسوق وقتله کفر

ابوداؤد نے سائل کے جواب میں حدیث سنائی اس حدیث سے مطلب معصیت کا

مضمر ہونا ثابت کرتا ہے کیونکہ سبب کو فسوق اور قتال کو کفر قرار دیا گیا ہے۔ پھر محدثین نے یہاں دو باتیں ذکر کی ہیں:

(۱) تعبیر میں فرق کیوں؟ کہ قتال کو کفر کہا اور سبب کو فسق حالانکہ دونوں کبیرہ ہیں۔

جواب یہ ہے کہ قتال کی شدت اور غلاظت کے اظہار کیلئے ایسا کیا ہے۔

(۲) دوسری بات یہ ذکر کی ہے کہ یہاں فسق سے مراد اہل سنت کی اصطلاح کا فسق

ہے معتزل کا فسق مراد نہیں ہے کہ پھر مقلد فی النار کا حکم لگایا جائے۔

وقتله کفر.....

اشکال:

اس سے معتزل کی تائید ہوتی ہے کہ مرتکب کبیرہ خارج عن الایمان ہے۔

جواب:

اس کفر سے اس کی حقیقت مراد نہیں ہے بلکہ تاویل کی جائے گی۔

(۱) لهذا عمل الکفار وان لم ینکفر کیونکہ مسلمانوں سے تو کافر لاتے ہیں

مسلمان نہیں لاتے

(۲) لهذا ینزل الی الکفر یعنی اس عمل پر اصرار کفر کی طرف لے جاتا ہے اور اس

کی نحوست دل میں بیٹھ جاتی ہے چنانچہ علماء نے کہا ہے کہ المعاصی یزید الکفر۔

(۳) کفر سے لغوی کفر مراد ہے کہ ایمان کا فقدان تو عدم قتال کا تھا لیکن اس نے ایمان

کے احسان کو چھپا دیا اور نہ محض قتال سے آدمی کافر نہیں ہوتا بقولہ تعالیٰ: وان طائفان

من المؤمنین اقتلوا الح

(۴) اگر مرتکب کبیرہ سے خروج عن الایمان لازم ہوتا تو سبب کو بھی کفر قرار دیا جاتا

کیونکہ سبب بھی کبیرہ ہے لیکن سبب کو کفر نہیں کہا تو معلوم ہوا کہ کبیرہ سے خروج عن
الایمان لازم نہیں آتا۔

الحديث الثانی: نخرج بحبر عن ليلة القدر

(۱) روافض کے ہاں لیلۃ القدر کی ذات اُغھالی گئی ہے جبکہ اہل سنت کے ہاں صرف
تعیین اُغھالی گئی ہے ذات نہیں۔

(۲) اس حدیث سے گناہ کی خواست ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس کی وجہ سے لیلۃ القدر
کی تعیین اُغھالی گئی۔

عسی ان یحکون حبراً ..

فیر اس طرح ہے کہ اگر لیلۃ القدر کی تعیین ہو جاتی تو لوگ صرف ایک رات عبادت
کرتے جبکہ ہم تعین میں بہت سی راتیں عبادت کریں گے اگرچہ تعین میں ضغفاء کو کچھ
فائدہ ہو جاتا کہ وہ بھی لیلۃ القدر میں عبادت سے محروم نہ ہوتے۔

النموسوها فی السبع والنسع والخمیس

اس سے لیلیٰ ما فضیٰ مراد ہیں کہ سب سے ستائیسویں رات تسع سے اسیسویں رات اور
خمیس سے چکیسیویں رات مراد ہے۔

باب سؤال جبریل النبی ﷺ عن الايمان والاسلام والاحسان

حدثنا مسدد .. عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال کان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم یوماً ملزماً للناس فأتاہ رجل فقال ما الايمان؟ .. ان
تؤمن باللہ وملائکته

یہ حدیث، حدیث جبریل کے نام سے مشہور ہے اور اس کے ما قبل سے رہا کے
بارے میں حافظ ابن جریر فرماتے ہیں کہ گذشتہ باب میں عوفا المؤمن ان محیط ہے
اور یہاں پر مؤمن کی تفسیر ہے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

امام بخاریؒ نے جو دعویٰ قائم کیا ہے کہ ایمان، اسلام اور دین مشہد ہیں اور ان کا

مصدق ایک ہے تو یہاں پر حدیث جبریل سے امام بخاریؒ اپنے دعویٰ کی دلیل پیش کر رہے ہیں کیونکہ حدیث میں اسلام اور احسان کا ذکر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے معلّمکم دینکم فرما کر ان پر دین کا اطلاق کیا ہے اور اسی طرح آیت کریمہ ومن ینفع غیر الاسلام دیناً سے بھی اپنے لئے استدلال کیا ہے۔

سوال جبریل النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ ویدان النبی لہ
لہ ضمیر میں اختلاف ہے، حافظ اور کرمائی کی رائے ہے کہ ضمیر ایمان، اسلام اور احسان کے پورے مجموعے کو راجع ہے اسی ویدان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
الایمان والاسلام الخ

جبکہ علامہ بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ تکلف ہے بلکہ خود حضرت جبریل علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔

حافظ کی رائے پر خود حافظ نے اشکال نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے علم السید کے بیان کے جواب میں ”نہیں“ کہا ہے لہذا کس طرح مجموعہ کو ضمیر راجع ہو سکتی ہے کیونکہ مجموعہ کا بیان تو ہوا ہی نہیں۔

جواب (۱) چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر اشیاء کا بیان کر دیا و لہذا اکثر حکم الکمل

(۲) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے علم السید کے سوال کا بھی جواب دیا ہے اس طرح کے اس کا علم اللہ تعالیٰ کے حوالے کیا ہے کہ ”عالم المسئول عنها بأعلم من المسائل“
ثم قال جاء جبریل۔۔۔

اپنے دعویٰ پر امام بخاریؒ اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے ایمان، اسلام اور احسان وغیرہ کا سوال کیا ان کے جانے کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ہذا جبریل جاء یعلمکم دینکم“ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان، اسلام اور احسان کو دین قرار دیا ہے جس سے اتقاد مستفاد ہوتا ہے۔

وعابین النبی صلی اللہ علیہ وسلم لوفد عبد القیس۔۔۔
اس واقعہ میں منقول ہے کہ وفد نے ایمان کا پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت

یہی امور ذکر کئے جو یہاں اسلام کی تفسیر میں ذکر کئے جس سے ایمان اور اسلام کا ترادف ثابت ہوتا ہے تو جو چیز ان دونوں میں سے ایک کا جز نہ ہوگی وہ دوسرے کا جز نہ بھی ہوگی۔

ومن یشغ غبر الاسلام دہناً.....

یہاں اسلام پر دین کا اطلاق ہوا ہے جس سے اسلام اور دین کے اندر ترادف ثابت ہوتا ہے۔ کہ جو چیز ایک کا جز نہ ہوگی وہ خود بخود دوسرے کا جز نہ بھی ہوگی۔

اشکال:

کیا یہ تینوں اسلام، ایمان اور دین حقیقت لغویہ کے اعتبار سے واقعہ ایک ہیں یا صرف توسع فی الاستعمال کی بناء پر ایک دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے اور حقیقت میں مختلف ہیں؟

جواب:

حافظ ترمذی ہیں ان کی حقیقت لغویہ مختلف ہے اور اسی طرح حقیقت شرعیہ بھی مختلف ہے جیسا کہ حدیث جبریل سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ایمان کے جواب میں اعتقادات کا ذکر ہے اور اسلام کے جواب میں عبادات کا ذکر ہے لہذا فقط توسع فی الاستعمال کی وجہ سے ایک دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے اور اس طرح توسع فی الاستعمال کے طور پر تو اختلاف بھی ایک دوسرے پر اطلاق کے قائل ہیں۔

كان النبي صلى الله عليه وسلم يوماً بالمرزأ للناس.....

امام قرطبی کے حوالے سے حافظ اور علامہ بیہقی نے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث ام النبیہ ہے کہ جنتی باتیں تمام احادیث میں تفصیلاً ذکر کی گئی ہیں وہ یہاں پر اجازاً ذکر ہیں اور اسی طرح علامہ تمیمی کا قول ہے کہ یہ حدیث جامع ہے تمام احکام و طے کو چاہے اعتقادات ہوں یا عملیات، کیونکہ حدیث میں اعتقادات اور عملیات دونوں کا ذکر ہے تو یہ حدیث تمام احادیث کیلئے ایسی ہے جیسے کہ قرآن کیلئے سورۃ الفاتحہ

یوماً بالمرزأ للناس.....

حافظ نے تفصیل بیان کی ہے کہ ابتدا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے

ساتھ گھل مل کر بغیر امتیاز کے بیٹھتے تھے تو باہر سے آنے والے کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہچان نہیں ہوتی تھی اور اس کو پوچھنا نہ تاکہ انکیم محمد؟ بعد میں صحابہ کرام نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ کیلئے مجلس میں ایک چہوترہ بتا دیتے ہیں تاکہ باہر سے آنے والا آپ کو پہچان سکے۔ تو اس حدیث کا مطلب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس چہوترے پر بیٹھے ہوئے تھے۔

حدیث سے استدلال:

اسی سے علماء نے استدلال کیا ہے کہ معلم کیلئے اونچے مقام پر بیٹھنا جائز ہے۔

فانما ورجل۔۔۔

یہاں پر راجل نکرہ ہے اور بعض طرق میں راجل کے ساتھ کچھ صفات کا بھی ذکر ہے جیسے نسائی میں احسن الناس وجہاً اور اطیب الناس ریحاً، لابنس ثیابہ دنس السفر اور مسلم میں شہید بھاض الثوب شہید سواد الشعر، لا یعرفہ احد منا تو یہ روایات کا تصرف ہے۔

ما الايمان۔۔۔

یہاں پر اجمال ہے جبکہ بعض روایات میں ہے کہ وہ آنے کے بعد لوگوں کی گردنیں پھیلا کھینچے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آگیا اسی طرح بعض روایات میں آیا ہے کہ "فاسد زکبہ الی زکبہ و وضع یدہ علی فخذہ" "فخذہ" میں ضمیر کس کی طرف راجع ہے؟

(۱) جبریل کی طرف راجع ہے یعنی روز انوشہد کی طرح بیٹھ گیا۔

(۲) ضمیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے کیونکہ بعض روایات میں علی

لفخذی النبی مقول ہے۔

فائدہ:

گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کی مندوجہ ذیل وجوہات تھیں:

(۱) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ حاصل کرنے کیلئے

(۲) اپنے آپ کو لاعلم ظاہر کرنے کیلئے تاکہ کوئی پہچان نہ لے یعنی تفسیر مقصود تھا۔
اسی طرح بعض روایات میں سلام کا ذکر ہے اور بعض میں نہیں جہاں سلام کا ذکر نہیں
اس کی وجہ۔

(۱) عدم وجوب کے بیان کیلئے

(۲) یہاں بھی تفسیر مقصود تھا۔

لیکن راجح یہ ہے کہ سلام کیا تھا۔ بعض میں یا محمد! بعض میں یا نبی اللہ! اور بعض میں
مطلقات سلام کا ذکر ہے اور بعض روایات میں رحل شام آیا ہے۔
علم کے آداب:

اس حدیث مبارک سے علماء نے حصول علم کیلئے چند اصول و آداب نکالے ہیں مثلاً
(۱) جوانی کی عمر میں علم حاصل کرنا جبکہ قوت مددک اور قوت عاقلہ پوری طرح موجود

ہو۔

(۲) روزانہ پڑھنا

(۳) معلم کی توجہ حاصل کرنا

(۴) مفید لباس یعنی صاف ستھرا رہنا

ما الايمان۔۔۔

ہمارے ساتھ سوال عن حقیقۃ الشی کہوتا ہے یہاں حقیقت ایمان کا سوال ہے جواب
میں "ان تو من" ہے تو اس مقام پر دو شکالات وارد ہوتے ہیں:
اشکال اوّل:

جواب میں هو النصديق کہنا چاہئے تھا کیونکہ ایمان کی حقیقت یہی ہے اور "ان
تو من باہفہ" وغیرہ ایمان کے متعلقات ہیں۔

جواب:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ سائل عربی جانتا ہے لہذا ایمان کی حقیقت سے واقف
ہے اور صحابہ بھی چونکہ عرب تھے اور حقیقت ایمان سے واقف تھے تو اگرچہ سوال "ما" کے

ساتھ ہے لیکن حقیقت ایمان کے بارے میں نہیں ہے بلکہ متعلقات ایمان کے بارے میں ہے۔

اشکال ثانی:

”ان نسومن“ میں ”ان“ مصدر یہ ہے اور یہ اپنے دخول کو مصدر کے معنی میں کر دیتا ہے تو یہاں سوال بھی ”ایمان“ سے ہے اور جواب میں بھی ”ان نسومن“ یعنی ”الایمان“ ہے لہذا یہ اخذ الحمد وونی الحمد ہے اور محرف کا تعریف میں داخل ہوتا ہے۔
جواب:

(۱) حافظؒ اور علامہ بیہقیؒ نے امام نوویؒ سے نقل کیا ہے کہ ”نسومن“ کا معنی ”تصدیق“ ہے لہذا اس سورت میں اشکال دفع ہو جاتا ہے اور سوال میں ایمان سے لغوی معنی مراد ہے۔

(۲) ایمان بمعنی اعتراف ہے تو معنی یہ کہ ایمان یہ ہے کہ ”اللہ تعالیٰ کا اعتراف کرو“
و ملایکھ.....

ایمان بالصلوات کے کا مطلب:

(۱) یہ کہ اللہ کی مخلوق ہیں بنات اللہ نہیں ہے

(۲) یہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے

ملک کی تعداد:

نصوص سے ثابت نہیں البتہ ان میں سے مشہور چار ہیں۔ (۱) جبریل علیہ السلام
(۲) میکائیل علیہ السلام (۳) اسرافیل علیہ السلام (۴) عزرائیل علیہ السلام۔

و بلغاھم.....

ای لقاء اللہ، لقاء سے مراد کیا ہے؟ کیونکہ یہ نومن بابعت میں داخل ہے لہذا انگ سے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔

(۱) حافظؒ فرماتے ہیں کہ لقاء سے مراد قبر سے اُٹھنا اور بعثت سے مراد احوال قیامت

ہیں۔

(۲) بعض حضرات فرماتے ہیں کہ بعث سے مراد قبور سے اُٹھنا اور لقاء سے مراد وزن اعمال ہے۔

(۳) علامہ غلطائی کا قول ہے کہ لقاء سے رویت مراد ہے اور بعث سے احوال قیامت اور قبور سے اُٹھنا۔
اشکال:

نوہی کا قول ہے کہ اس سے تو ہر ایک رویت کا ثبوت ہوتا ہے اور یہ باطل ہے۔ حافظؒ نے اس کا رد کیا ہے اور فرمایا ہے کہ رویت پر ایمان رکھنا ضروری ہے البتہ یہ الگ مسئلہ ہے کہ رویت کس کو ہوگی اور کس کو نہیں ہوگی۔
رویت الہی کا مسئلہ:

اہل سنت کے ہاں رویت دنیا میں ممکن ہے لیکن واقع نہیں ہے اور قیامت میں واقع بھی ہوگی اور قیامت میں واقع بھی ہوگی۔
دلائل:

ارشاد خداوندی ہے: وَجُودٌ يُّؤْمِنُ بِمَنْظَرٍ فِي الْآلِي رَهِبًا نَاطِقَةً

اور للذہب احسنوا الحسنی وزیاد قع اور اسی طرح ولعبا مزید
اور یحییٰ بن یحییٰ کے قول کے مطابق ۱۷ احادیث صحیحہ رویت کے بارے میں منقول ہیں، ابوہریرہؓ نے ۲۰ جبکہ بعض نے ۱۲۱ اور بعض نے ۱۳۸ احادیث کُحی ہیں "ہادی الارواح الی بلاد الاطراح" میں ۱۳۰ احادیث نقل کی گئی ہیں۔
معقولہ کا مذہب:

ان کے ہاں رویت باری تعالیٰ آخرت میں بھی نہیں ہوگی بدلیل "لا تفرکہ الابصار

الحق

چاہ:

(۱) اور اک کا معنی احاطہ ہے اور احاطہ تو باری تعالیٰ کا ممکن ہی نہیں البتہ رویت الگ

چیز ہے۔

(۲) امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ "لا تضرکہ الابصار" کا تعلق دنیا سے ہے۔

معتزلہ کی دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے "اوانسا اللہ" کا سوال کیا لیکن ان پر عذاب آیا جیسا کہ ارشاد ہے: "فما اخذناہم الصاعقۃ" اگر رویت کا سوال ممکن تھا تو ان کو عذاب کیوں دیا گیا؟ ان کے عذاب دیئے جانے سے مظلوم ہوا کہ رویت کا سوال ہی سرے سے غیر معقول ہے۔

جواب:

یہ عذاب ان کو عذاب کی وجہ سے دیا گیا سوال کی وجہ سے نہیں اگر سوال ممکن نہ تھا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خود کیوں رویت کا سوال کیا؟ اور جب اللہ تعالیٰ نے قطیق بالکسک کے طور پر فرمایا "ولکن انظر الی الجبل لان استغفر مکانہ فسوف نرائی" اور یہ استغفر اور جبل ممکن تھا لہذا مظلوم ہوا کہ رویت الہی دنیا میں ممکن ہے لیکن آنکھوں میں برداشت کرنے کی طاقت نہیں ہے۔

معتزلہ کی تیسری اور عقلی دلیل یہ ہے کہ رویت تب ہوگی کہ جب دونوں (رائی اور مرئی) کے درمیان ایک فاصلہ ہو اور دونوں قریب ہوں اور اس صورت میں اللہ تعالیٰ کیلئے مکان ثابت ہوگا اور یہ باطل ہے۔

جواب:

یہ صورت دنیا اور ممکنات کے ساتھ خاص ہے اور آخرت میں ہادی تعالیٰ بغیر مکان کے رویت کرانے پر قادر ہیں لہذا اس عالم کو عالم آخرت پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

ورسلہ.....

تعداد اور سل تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ ۳۱۳ یا ۳۱۵ رسل اور باقی انبیاء ہیں لیکن اس بارے میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے لہذا اہل سنت کے ہاں ایمان بالرسل لازمی ہے البتہ تعداد کی تعیین نہ کرے۔

بعث بعد الموت.....

موت کے بعد صورہ اسرافیل سے حساب و کتاب کیلئے قبر سے اٹھائے جانے کا عقیدہ

رکھنا، تمام مذاہب کا یہ بیٹ بعد الموت کے عقیدے پر متفق ہیں۔

تومن بالفلسر ...

بعض روایات میں یہ بھی ہے، مطلب یہ ہے کہ خیر اور شر میں جانب اللہ ہے۔
قد رکا معنی اندازہ ہے یعنی تمام اشیاء وقوع سے پہلے اللہ تعالیٰ کے علم میں تھیں اور یہ
قد رہے اور اس اندازے کے مطابق اشیاء کو وجود دینا قضاء ہے گویا قضاء اور قد رکا تعلق علم
اور قدرت سے ہے۔

نوٹ:

صحابہ کے آخری دور میں قد رہے فرقہ نکلا، جو قدر کے منکر تھے ان کا رہنما معبد جہنی تھا۔

ما الا سلام ان تعدد الله کمالات تراء

اس کا معنی ہے کہ ان توحید اللہ کیونکہ آگے اقبموا الصلوٰۃ کا عطف اس پر ہے۔

وبصوم رمضان ...

رمضان کا استعمال بغیر اضافت بھی درست ہے اور اضافت کے ساتھ بھی درست

ہے۔

اشکال:

اس حدیث میں حج کا ذکر نہیں۔

جواب:

اس وقت تک حج فرض نہیں تھا۔ لیکن یہ بات غلط ہے کیونکہ یہ واقعہ بالکل آخری عمر
میں حجۃ الوداع کے بعد واقع ہوا ہے۔ تو اصل جواب یہ ہے کہ راوی سے حج چھوٹ گیا ہے
ورنہ حج کا ذکر تھا۔

ما الاحسان

یہ اگر بغیر حرف جر کے متعدی ہو تو بمعنی احکام اور اتقان آتا ہے۔ اور اگر احسن الیہ
آجائے تو معنی ہوگا ایصال النفع الی بغیر یہاں اول معنی مراد ہے۔ احسان دو قسم پر ہے:
(۱) ظاہری (۲) باطنی۔

احسان ظاہری کی پھر دو قسمیں ہیں: (۱) فرائض و واجبات پر دوام اختیار کرنا
(۲) سُنن و مستحبات کی رعایت رکھنا
احسان معنوی:

بغیر ریاء کے غلوں کے ساتھ عبادت کرنا اس کے دوسرے ہیں:

(۱) مقام مراقبہ، (۲) مقام مشاہدہ

مراقبہ میں انسان تصور کرے کہ اللہ مجھے دیکھ رہا ہے اور مقام مشاہدہ میں انسان خود
دل کی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہے۔ تو گویا کائناتِ قراء میں مقام مشاہدہ مراد ہے اور
اگر کسی کو یہ حاصل نہیں ہے تو مقام مراقبہ تو حاصل کرے اور یہی احسان کا مطلب ہے۔

ما المسئول عنها بأعلم من السائل.....

جواب میں لا اور ہی نہیں فرمایا تاکہ اس شبہ کو ختم کیا جاسکے کہ شاید کوئی اور انسان یہ تعین
قیامت کے بارے میں جانتا ہو۔

اذا ولدت الامة ربتها.....

(۱) اس سے مراد اولاد کا نافرمان ہونا ہے کہ اولاد ماں کے ساتھ ایسا سلوک کرے
جیسا کہ باندیوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ حافظؒ نے اسی صورت کو بہتر قرار دیا ہے۔
(۲) لوگوں کے جہل کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ لوگ ام والدہ کو فروخت کریں گے اور
یہ ہوتے ہوتے اپنے بیٹے کے ہاتھ میں آجائے گی تو وہ اس کے ساتھ پانچویں جیسا سلوک
کرے گا۔

اذا نطاول رعاة الابل البهم.....

اگر البہم کو مرفوع پڑھیں تو یہ رعاۃ کی صفت ہوگی۔ اور اگر بحرہ پڑھیں تو ابل کی
صفت ہوگی۔

جعل ذلك كله من الايمان.....

اپنے دھوئی پر استدلال کرنے کیلئے امام بخاریؒ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا ہے کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام و احسان وغیرہ کو ایمان میں شمار فرمایا ہے۔

باب (بلا عنوان)

عن سفیان ان ہرقل قال لہ سألک هل یزیلون ام ینفصون -

یہ حدیث پہلے مفصل گزری چکی ہے۔

حافظ ابن حجر امام توحی کے حوالے سے نقل فرماتے ہیں کہ یہاں پر دو نسخے ہیں:

- (۱) وہ نسخہ جس میں باب کا لفظ نہیں ہے۔ تو گویا یہ حدیث سوال جبریل کے باب کے تحت مذکور ہے۔ لیکن اشکال ہوتا ہے کہ باب کے ساتھ بظاہر حدیث کی مناسبت نہیں ہے۔
- (۲) وہ نسخہ جس میں باب کا لفظ موجود ہے لیکن اس پر بھی اشکال ہوتا ہے کیونکہ باب بلا ترجمہ کا لفصل من الباب السابق ہوتا ہے اور سابق سے مناسب ہوتا ہے لیکن یہاں مناسبت نہیں ہے۔

جواب:

(۱) یہ باب کا لفصل من الباب السابق ہے اور مناسبت سابق سے ظاہر ہے کیونکہ گذشتہ باب میں ایمان، اسلام اور دین کا ایک دوسرے پر اطلاق ہوا ہے اور یہ تظاہر کیا گیا ہے کہ ان اطلاقات میں توسیع ہے کیونکہ امام بخاری کے ہاں تواف کا دعویٰ ہے اور اس دعویٰ کا باب گذشتہ میں ثبوت ہو گیا لہذا حدیث ہرقل میں بھی اس دعویٰ کا ثبوت ہے کہ ایمان کا اطلاق دین پر ہوا ہے لہذا مناسبت دونوں میں ظاہر ہے۔

(۲) الا بواب والتراجم میں نقل کیا گیا ہے کہ یہ تخریج لڑہان کیلئے ہے اور ترجمہ کو چھوڑ دیا ہے یہ امام بخاری کی عادت ہے کہ باب بلا ترجمہ تخریج لڑہان کیلئے لاتے ہیں کہ ہم نے اسے تراجم کئے ہیں، اب ہم حدیث لائے ہیں اس کے مناسب تم خود ترجمہ (عنوان) تلاش کرو۔ لہذا اس حدیث کے مناسب عنوان حسب ذیل ہیں۔

(۱) من یہدی اللہ فلا مضل لہ یہ ترجمہ قرآن سے ماخوذ ہے۔

(۲) من یرد اللہ ان یمہدہ بشرح صلوٰۃ الاسلام

(۳) باب بشاشۃ الایمان بھی مناسب ہے۔

(۴) تفسیر فرائد کیلئے باب کا عنوان چھوڑ دیا ہے بعض دفعہ کسی حدیث میں تین یا چار

فوائد ہوتے ہیں تو وہاں پر باب کا عنوان قائم نہیں کرتے کیونکہ اگر عنوان قائم کریں گے تو صرف ایک فائدہ کی طرف نگاہ مرکوز ہو جائے گی اور باقی فوائد کی طرف ذہن منتقل نہیں ہوگا جبکہ عنوان ترک کرنے کی صورت میں تمام فوائد کی طرف ذہن منتقل ہو سکتا ہے۔

قال له هرقل هل يزيدون۔۔۔

بعض تحریکات کی بنیاد دھوکے پر ہوتی ہے لہذا بعد میں انکشاف ہونے پر لوگ اس تحریک کو چھوڑ دیتے ہیں لیکن دین کی تحریک ایمان کی بناء پر ہے لہذا اس میں لوگ بڑھتے ہیں۔

هل يرتد احد مسخطة لدينه.....

سخطہ لدينہ کی قید اس لئے لگائی کہ دین کو چھوڑنے والے کی قسم پر ہیں:

(۱) بعض لوگ دنیوی غرض سے دین میں داخل ہوتے ہیں لیکن غرض پوری ہونے پر دین کو چھوڑ دیتے ہیں اور اس طرح دین کا چھوڑ دینا دین کی خرابی پر دال نہیں۔

(۲) بعض لوگ خاصۃً کسی دین میں داخل ہو جاتے ہیں پھر غور و خوض کرنے کے بعد اس دین کو نا پسند جان لیتے ہیں اور اس کو چھوڑ دیتے ہیں یہ دین کی خرابی اور علت ہوتی ہے۔

تو یہاں اس قید کا فائدہ ہے کہ اگر کسی نے اسلام میں تہذیب کر کے اس کی خامیوں سے بیزار ہو کر ارتداد اختیار کیا ہو تو پھر اس دین میں ہملائی نہیں ہے۔ لیکن اگر کسی نے مادی اغراض کی وجہ سے چھوڑا ہو تو یہ دین کا عیب نہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے ذکر کیا ہے کہ اس موقع پر بعض لوگ اسلام کو چھوڑ چکے تھے لیکن ان کا یہ ترک مسخطة لدينه نہیں تھا بلکہ اغراض دنیوی کے تحت تھا لہذا ان کو ذکر نہیں کیا۔

بشلة الاسلام۔۔۔

مطلب یہ ہے کہ دین کو گوشت پوست میں داخل ہو جائے اور دین کی محبت دل میں بس جائے۔

اس حدیث میں اختصار ہے پہلے حدیث مفصل گزر چکی ہے۔ تو یہاں بحث یہ ہے کہ یہ اختصار کس نے کیا ہے؟

کرمائی اور قسطلانی کی رائے:

یہ اختصار امام بخاری کے استاد امیر المہتمم نے کیا ہے اور امام بخاری نے ابو الیمان سے بدو الوحی میں تفصیلاً یہ حدیث نقل کی ہے۔
علامہ یحییٰ کی رائے:

یہ بات غلط ہے کیونکہ آگے کتاب المہاود میں امام بخاری اسی امیر المہتمم کی سند سے مکمل حدیث نقل کرتے ہیں لہذا یہاں اختصار خود امام بخاری نے کیا ہے۔

اختصار فی الحدیث کا مسئلہ:

اس میں چند اقوال ہیں:

(۱) مطلقاً جائز ہے۔

(۲) مطلقاً ناجائز ہے۔

(۳) اگر پہلے مکمل نقل کیا ہو تو پھر دوسری جگہ اختصار جائز ہے۔

جمہور کا قول:

اختصار جائز ہے مگر شرائط کے ساتھ

(۱) ایسا مختصر اختصار کرے جو معانی الا حادیث سے واقف ہو۔

(۲) ایسا اختصار نہ کرے جس سے معنی میں خلل آتا ہو۔

(۳) آدمی ثقہ اور مستند ہو کہ اختصار کے وقت لوگ اس پر بھول جانے یا ضعف حفظ کا

گمان نہ کریں۔

اشکال:

ہم نے پہلے ذکر کیا ہے کہ یہ کا لفصل من السابق ہے کیونکہ سابق میں بھی ایمان دین اور اسلام میں تراویح ثابت ہوتا ہے اور یہاں بھی اس حدیث میں بھی تراویح ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اس پر اشکال ہوتا ہے کہ سابق میں تراویح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال سے ثابت ہوتا ہے جبکہ اس روایت میں برقل کے قول سے ثابت ہوتا ہے حالانکہ برقل کا قول قائل استدلال نہیں ہے۔

جواب :

(۱) یہ الفاظ تو برقل کے ہیں لیکن بعد میں صحابہ نے ان الفاظ کو نقل کرتے ہوئے کوئی تکمیر نہیں فرمائی گو یا ان الفاظ کو صحابہ رضی اللہ عنہم کی توثیق حاصل ہے۔

(۲) ہرقل چونکہ تو رات اور انجیل کا عالم تھا جو اس سے بڑا بت ہوتا ہے کہ شرائع من قبلنا میں ایمان اور دین مترادف ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ شرائع من قبلنا کے کسی حکم کے خلاف اگر ہماری شریعت میں تکمیر نہیں ہے تو وہ قائل استدلال ہوتا ہے۔

(۳) ان الفاظ سے استدلال بطور محاورہ کے ہے کہ محاورہ میں ایمان اور دین کا ایک دوسرے پر اطلاق ہوتا ہے کسی شرعی مسئلہ کا ثبوت مقصود نہیں ہے۔
حضرت شیخ الہند کا قول :

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ پہلے یہ گذر چکا ہے کہ مؤمن کو ہر وقت حیل اعمال کو خوف رہنا چاہئے تو اس باب میں یہ تسلی مقصود ہے کہ حیل اعمال کا خوف اس وقت تک رہتا ہے جب تک بشارتہ الایمان حاصل نہ ہو لیکن جب بشارتہ الایمان حاصل ہو جائے تو پھر حیل اعمال نہیں ہوتا کیونکہ حیل ارتد او سے ہوتا ہے۔ اور ارتد او بعد از بشارتہ محال ہے۔ لیکن اس مقصد کا صراحۃً اظہار نہیں کیا لئلا ینکث الناس۔

باب فضل من استبرأ لدينه

حدثنا ابو نعیم..... سمعت نعمان بن بشیر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: الحلال بين والحرام بين وبينهما منشاہات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات كراخ يرمي حول الحمى. الحديث

ما قبل کے ساتھ مناسبت :

ما قبل میں ایک باب ہا عنوان ہے اور اس سے پہلے حدیث جبرائیل علیہ السلام ہے جس میں ایمان، احسان وغیرہ کے سوالات تھے اور اس حدیث میں حصول احسان کا طریقہ بتایا ہے کہ مشبہات سے اجتناب کر کے آدمی احسان کے درجہ تک پہنچ سکتا ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد :

- (۱) حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ مقصد یہ ہے کہ درمکلمات ایمان میں سے ہے کہ آدمی گناہ سے بھی بچے اور امور مشبہات سے بھی بچے۔
- (۲) حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقصد زیادہ الايمان و نقصانہ کا ثبوت ہے۔ کیونکہ حدیث میں استبرأ میں تو لوگ مختلف ہوتے ہی ہیں بعض میں استبرأ زیادہ ہوتا ہے بعض میں متوسط اور بعض میں کم اسی طرح جو بحثنا استبرأ کرے گا وہ اتنا ہی احسان کے درجہ تک پہنچے گا۔

- (۳) حصول احسان کا طریقہ قلمنا مقصد ہے کیونکہ پہلے ثابت ہوا کہ احسان مراتب ایمان میں سب سے اعلیٰ درجہ ہے تو یہاں اس اعلیٰ درجے کے حصول کا طریقہ قلمنا دیا۔
- (۴) ضبط اعمال سے حفاظت کا طریقہ بتایا ہے کہ ضبط اعمال قول کفر یا کبیرہ سے ہوتا ہے اور جب آدمی حرام بین اور مشتبہات سے اجتناب کرے گا تو ضبط اعمال سے محفوظ ہوگا۔
- (۵) مرجعہ کا رد ہے سیأت مفسد ہیں اور طاعات مفید ہیں کیونکہ حدیث میں تو مشبہات کا مضر ہونا ثابت ہوتا ہے۔

الحلال بین والحرام بین ...

حافظ ابن حجرؒ اور دیگر کا قول

مطلب یہ ہے کہ ایک وہ اعمال ہیں جن کا حکم دیا گیا ہے اور ترک پر وعید بھی شریعت نے ذکر کی ہے۔ یہ حلال بین ہیں اور ایک وہ اعمال ہیں جن سے منع کیا گیا ہے اور کرنے پر وعید ذکر ہے مثلاً شرب خمر پر یہ حرام بین ہیں اور وہ امور جو نہ قسم اول سے ہوں اور نہ قسم ثانی سے ہوں بلکہ درمیان میں ہوں تو یہ امور مشتبہ ہیں ان سے بھی اجتناب لازمی ہے۔

امام نوویؒ کا قول :

ایک امور وہ ہیں جن کا حلال ہونا واضح ہے مثلاً پانی پینا کہ ہر خاص و عام اس کے حلال ہونے سے واقف ہے، یہ حلال بین ہے۔ ایک وہ امور جن کا حرام ہونا واضح ہو گیا مثلاً زنا، شرب خمر وغیرہ یہ حرام بین ہیں اور وہ امور جن کی حلت و حرمت سے ہر آدمی واقف

نہ ہو تعارض دلائل یا اختلاف کی وجہ سے تو یہ مستحبات ہیں۔ ان سے اعتساب اعلیٰ وجہ کا درجہ اور تقویٰ ہے۔

مستحبات سے مراد:

(۱) وہ امور جن کا حکم واضح نہ ہو۔

(۲) علامہ مازنی کا قول ہے کہ اس سے مکروہات مراد ہیں۔

(۳) وہ مباحات مراد ہیں جن سے بچنا اور احتیاط کرنا اچھا ہے۔

(۴) اصح تر قول یہ ہے کہ وہ امور جن کے متعلق اول تعارض ہوں اور اس تعارض

اول کی وجہ سے ائمہ کرام کے اقوال میں اختلاف ہوا۔ اب اگر حلت کے قول پر عمل کیا جائے تو گنجائش ہے۔ لیکن درجہ یہ ہے کہ اس امر کا ارتکاب بالکل نہ کیا جائے کیونکہ ممکن ہے کہ اجتہاد میں خطا واقع ہو۔

لا يعلمها کثیر من الناس.....

خطائی نے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امور مشتبہ میں اشتباہ ذات کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ اضافی اشتباہ ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کے ہاں اشتباہ ہوتا ہے اور بعض کے ہاں اشتباہ نہیں ہوتا۔ واللہ اعلم۔
مستحبات کا حکم:

اس کے حکم میں اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف بناء ہے ایک قاعدہ کے اختلاف پر وہ قاعدہ یہ ہے کہ اشیاء میں اصل حلت ہے یا حرمت و توقف۔
معزز لہ کا مذہب:

ان کے ہاں اصل فی الاشیاء حلت ہے۔ یعنی جب تک کسی چیز کے بارے میں دلیل حرمت نہ آئے وہ حلال ہے بعض فقہاء کی طرف سے یہ بھی قول منسوب کیا جاتا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

احناف کا مذہب:

اصل فی الاشیاء حرمت ہے یا توقف ہی حتیٰ کہ دلیل حلت آجائے۔ حلت کا قول

کرنے والوں نے حلقہ الحکم ماضی الارض سے استدلال کیا ہے۔ اصح تر قول کے مطابق مشتبہات کا حکم توقف ہے اور یہ درع اور تقویٰ ہے۔

ومن وقع فی الشبہات کراخ برعی
 (۱) اگر ”من“ کو شرطیہ مانیں گے تو اس کی جزاء بخلاف ہوگی یعنی من وقع فی

الشبہات کراخ برعی حول الحمی وقع فی الحرام۔ (۲) اور اگر من موصولہ ہے تو اگلا جملہ ہوگا بخلاف کی ضرورت نہیں اور مطلب ہوگا الذی وقع فی الشبہات مثل راع برعی۔

تمثیل:

اگر چرواہا جانور کو چراگاہ کے ارد گرد چراتا ہے تو جانور کی عادت ہے کہ اچھی گھاس دیکھ کر اس میں مھسنے کی کوشش کرتا ہے۔ ایسے ہی آدمی کا نفس اگر مشتبہات سے اس کو نہ بچایا گیا تو یہ حرام میں مبتلا ہو جائے گا۔

ابن خثیرؒ نے اپنے بعض اساتذہ سے نقل کیا ہے کہ آدمی اور حرام کے درمیان گھائی مکروہ ہے اور آدمی اور مکروہ کے درمیان گھائی مباحات ہیں تو جو کثرت سے مباحات کا ارتکاب کرے گا وہ مکروہ میں مبتلا ہوگا اور جو کثرت سے مکروہات کی گھائی پار کرے گا وہ حرام میں مبتلا ہو جائے گا۔

تخصیص حنفی کا مسئلہ:

حنفی یا چراگاہ کو مختص کرنا احناف کے ہاں بوقت ضرورت جائز ہے عام حالات میں نہیں۔

ان فی الحسد مضغہ.....

مضغہ مضغ سے ہے چبانا، یعنی اتنا کھڑا جو چبایا جاسکے۔

قلب کی یہ خصوصیت اس لئے ہے کہ یہ اعضاء البدن کا نہیں ہے اس کا اثر اعضاء ہوتا ہے جیسے امیر کا اثر عوام پر ہوتا ہے۔

تسمیۃ القلب:

(۱) اس کو قلب اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مقلوب ہوتا ہے یعنی سرنگوں سا ہوتا ہے۔

(۲) قلب خلاصۃ الضمینی کو کہتے ہیں اور قلب پورے جسم کا خلاصہ ہے۔

(۳) نفل کی وجہ سے۔ واما القلب الا ان یتقلب چنانچہ ایک شاعر اسی معنی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے:

ما مسمى القلب الا من نفل به

فاحذر على القلب من قلب وتحويل

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ترجمہ میں صرف البدن ہے اور حدیث میں لعلہ بھی ہے کیونکہ استبراء البدن مستلزم ہے استبراء لعلہ کو اور استبراء العین کا مطلب شغف سے بچانا اور استبراء لعلہ طعن و تشنیع سے بچانا۔

نوٹ:

اس حدیث کو علماء نے ان منتخب احادیث میں سے شمار کیا ہے جن پر دین کا مدار ہے۔

منتخب احادیث:

(۱) مذکورہ حدیث (۲) انما الاعمال (۳) ترک مالا یعنی (۴) اور بعض نے دع

مالا بربک کو شامل کیا ہے۔

باب اداء الخمس من الايمان

حدثنا علي بن الجعد --- عن ابي حمزة قال كنت اقدم مع ابن عباس

فيجلسني على سريره --- ان وفد عبد القيس لما اتوا النبي صلى الله عليه

وسلم --- مرحبا بالقوم او بالوفد غير عزايما ولا تذلني --- فسرنا بل امر فصل نخبره

من وراءنا ونجعل به الجنة وسلكوه عن الاشربة فامرهم بالربع وما هم عن ربع

امرهم بالايمان بالله وحده --- وان تعطوا من الخمس الخمس ونهلم عن ربع

عن الحشم، والنباء، والتغير، والمزفت وربما قال المغيرة، الحديث

ما قبل سے متاسبت:

متاسبت یہ ہے کہ ما قبل میں بھی ما۔ رات اور مشہیات کا بیان ہے اور یہاں بھی

ماسورات اور منہیات کا بیان ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) اعمال کی جزئیت کا ثبوت ہے کیونکہ اداء الخمس ایک عمل ہے جس کو ایمان کا جزو ثابت کیا ہے۔

(۲) ترکیب ایمان کا ثبوت مقصد ہے۔

(۳) نبی الاسلام صلی اللہ علیہ وسلم سے پیدا شدہ اشعباء کو دفع کرنا مقصود ہے۔

(۴) شعب الایمان میں سے ایک شعبے کا بیان ہے کہ اداء الخمس بھی شعب میں

ہے۔

اداء الخمس من الایمان

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس کو دو طریقے سے پڑھا جاسکتا ہے۔

(۱) اداء الخمس بضم الخاء اس سے مراد مال غنیمت کا خمس بیت المال میں داخل کرنا ہے۔

(۲) اداء الخمس بفتح الخاء اس صورت میں ارکان خمسہ مراد ہوں گے۔ لیکن حافظ نے اس صورت کو ذکر کر کے فرمایا وفيه وجوه ضعف کیونکہ:

(۱) کیونکہ پہلے تمام ارکان کے لئے مستقل ابواب قائم ہوئے ہیں لہذا دوبارہ ذکر کرنا بے فائدہ ہے۔

(۲) اگر ارکان خمسہ مراد لئے جائیں تو اس حدیث میں تو ارکان خمسہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ خمس کا ذکر ہے۔

سكت القعد مع ابن عباس هم عندی حتى اجعل لك سهما من مالي۔ الحديث ابو جمرہ کون تھا؟

ابو جمرہ ضعیف قبیحہ کا آدمی تھا جو عبد القیس کی ایک شاخ ہے، انہوں نے ایک دفعہ حج تمتع کے لئے احرام باندھا، لوگوں نے منع کیا، انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا، ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حج تمتع درست ہے حج کے بعد ابو جمرہ کا خواب میں کہا گیا

”عمرہ متقبلہ و حج مبرور“ انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مذکور کیا تو ابن عباس رضی اللہ عنہما بہت خوش ہوئے کیونکہ ان کے فتویٰ کی تائید ہو گئی۔

ان دنوں ابن عباس رضی اللہ عنہما خلافت علی رضی اللہ عنہ میں بصرہ کے گورنر تھے۔ اب فیصلے کے لئے ان کے پاس فارسی اور عربی دونوں زبانیں بولنے والے آتے تھے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ابو جمرہ کو اپنا ترجمان مقرر کیا کیونکہ ابو جمرہ فارسی بھی جانتے تھے خود ابو جمرہ سے نقل ہے: کنت اقرحہم بین ابن عباس و بین الناس۔ ترجمانی کا معنی:

ابن صلاح کے ہاں اس سے مراد تفسیر اللغة المملیۃ ہے۔ لیکن ابن حجر کے ہاں اس میں کچھ عموم ہے کہ یہاں یہ بھی مراد ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی آواز پست تھی تو ہجوم کے وقت ابو جمرہ آپ رضی اللہ عنہما کے لئے معین الصوت تھے اور دوبارہ اونٹنی سے بولتے یا یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا خطاب چونکہ عالمانہ ہوتا تھا لہذا بعض لوگ نہ سمجھتے تھے تو ابو جمرہ آسان الفاظ میں سمجھاتے۔

اجعل لك مہما من ملی

بعض کے ہاں یہ مال دینا ترجمانی کی اجرت تھی اس سے ابن اسفہین نے استدلال کیا ہے کہ تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے کیونکہ ترجمانی تعلیم کے قبیل سے ہے۔

لیکن حافظ ابن حجر نے اس کی تردید کی ہے کہ دوسری روایت جو شعبہ کی ہے اس میں مذکور ہے کہ ابو جمرہ سے پوچھا کہ یہ اجرت کیوں مقرر ہوئی فقال للرقیۃ اہی راہبت کیونکہ اس خواب کی وجہ سے ابن عباس کو یہ نیک معلوم ہوئے اور عقیدت پیدا ہوئی۔ حدیث سنائی کی وجہ:

ایک عورت نے غنیمہ البحر کے ہارے میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا آپ نے منع کیا پھر ابو جمرہ سے پوچھا کہ میرے لئے غنیمہ مٹکے میں تیار ہوتی ہے۔ فی الحال تو کوئی نشہ نہیں ہوتا لیکن زیادہ دیر بیٹھنے سے کچھ محسوس ہوتا ہے پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ حدیث سنائی۔

لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم

وفد عبد القيس كب آیا تھا؟

اس میں چند اقوال ہیں۔

(۱) واقدی اور ابن سعد اور قاضی میاض کا قول ہے کہ ۸ ہجری قبل فتح۔

(۲) محمد بن اسحاق کے پاس ۹ ہجری سے الفاہود میں۔

(۳) ابن حبان اور ابن الاثیر کے نزدیک ۱۰ ہجری میں۔

(۴) صافہ ابن حجر کے نزدیک یہ دو دفعہ آئے ۵ ہجری اور ۹ ہجری میں۔

(۵) حضرت شاہ صاحب کا قول کہ ۶ ہجری اور ۸ ہجری میں آئے۔

اصح تر قول یہ ہے کہ یہ لوگ تین دفعہ آئے۔ ۵، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ میں۔ یہ حدیث پہلی دفعہ

کے ساتھ تعلق ہے۔

اقوال مستطیع ان فائیک الا فی الشهر الحرام

(۱) اشہر میں الف لام اگر جنسی ہو تو چاروں مہینے مراد ہیں۔

(۲) اور اگر الف لام عہدی ہو تو ماہِ رجب مراد ہے کیونکہ یہ لوگ رجب کی بہت قدر

کرتے تھے۔

فعرنا ہما فصل

(۱) ای فاصل فارق بین الحق والباطل۔

(۲) فصل بمعنی مفصول یا مفصل۔

حضرت شاہ صاحب سے ترجمہ منقول ہے کہ ”جنسی ہوئی بات“ اور بعض حضرات نے

”نکھری ہوئی بات“ کا ترجمہ کیا ہے۔

فلمرہم بلربیع ونہاہم عن لربیع

اشکال:

اجمال میں چار چیزوں کا ذکر ہے لیکن تفصیل میں پانچ چیزیں معلوم ہوتی ہیں۔

جواب:

اس کے جواب میں سب سے صحیح قول حافظ ابن صلاح کا ہے کہ امر ہم بالایمان اور اے مجھے چاکر وان تعطوا من المغنم الخمس کو اس پر عطف کیا ہے۔ تو مطلب یہ ہے کہ پہلے چار باتوں کا حکم ہے پھر اداء الخمس کا حکم الگ ہے اور الگ حکم اس لئے دیا کہ ان کی چونکہ قبیلہ معز کی جہز پر رہتی تو حکم دیا کہ جنگ سے حاصل شدہ غنیمت سے خمس بیت المال میں جمع کرو۔ یہی ان کا بطل کا قول ہے۔

بعض نے یہ جواب دیا کہ ایمان باللہ کا ذکر تیسرے حصے ہے اور بعض نے خمس اور زکوٰۃ کو ایک شمار کیا ہے۔ بیضاوی کا قول ہے کہ صرف ایمان باللہ کا حکم نہ کمر ہے اور باقی راوی بھول گیا اور شہادۃ لا الہ الا اللہ الخ ایمان باللہ کی تفصیل ہے۔

اشکال:

اس حدیث میں حج کا ذکر کیوں نہیں ہے۔

جواب:

(۱) قاضی عیاض وغیرہ فرماتے ہیں کہ اس وقت تک حج فرض نہیں ہوا تھا۔

(۲) حج عرب میں ویسے بھی معروف تھا لہذا ذکر نہ کیا۔

(۳) چونکہ مکہ پر کفار کا قبضہ تھا اور یہ حج کے لئے نہیں جاسکتے تھے لہذا ذکر ہی نہیں کیا۔

حشمت ہنزلی کا مکتا بالسلامۃ: خشک کرد و متغیر بکھو کھلی لکڑی معزقت رال لگا ہوا مکتا۔
ان برتنوں کی نجی منسوخ ہے۔

مرحباً بالفوم او بالوفد.....

شارحین فرماتے ہیں کہ مرحباً حب سے ہے مراد اس سے مکان واسط ہے لہذا ”مرحباً“ کا معنی ہے ایت مکاناً مرحباً یعنی تم وسیع اور کشادہ جگہ میں آئے ہو یعنی ایسے لوگوں میں آئے ہو جو تمہاری آمد پر مسرت کا اظہار کرتے ہیں۔

اعداء سے مراد اپنے گھر والوں کو آئے ہیں۔

نیلانی (۱) خداست سے ہے جو خدا مان کی جمع ہے اور خدا مان کہتے ہیں شراب کے ہم

مجلس کو۔

(۲) مسلمانوں کو شہید کر دیں گے تو بعد از اسلام خدا مت کریں گے۔

عزیز ابا: خزانہ کی اجازت کی وجہ سے لندن ہی کا ذکر ہے ورنہ اس کی جمع ناموں آنی ہے اور یہ نثری سے ہے اس کی جمع خزانہ آنی ہے اس کے معنی رسوائی اور ذلت کے ہیں۔

اب اس جملہ کا مطلب یہ ہوا کہ قبیلہ عبد القیس کو نہ تو رسوائی کا سامنا کرنا چاہیے اور نہ شرمندگی اٹھانی چاہی کیونکہ یہ لوگ از خود اپنے شوق اور رغبت سے مسلمان ہوئے ہیں ان کے ساتھ اہل اسلام کی کوئی لڑائی نہیں ہوئی، کیونکہ اگر لڑائی ہوتی تو پکڑ کر لائے جاتے اور رسوائی ہوتی اور اگر مسلمانوں کو قتل کیا ہوتا تو خدا مت و شرمندگی ہوتی۔

باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحسبة

ولكل امرئ ما نوى فدخل فيه الايمان والوضو والصلوة وقال تعالى قل كل يعمل على شاكلته على نية تفقة الرجل على اهله صدقة وقال النبي صلى الله عليه وسلم ولكن جهاد ونية.

الحديث الاول: حدثنا عبد الله بن مسleme عن عمر قال انما

الاعمال بالنيات الخ

الحديث الثاني: حدثنا حجاج بن المنهال عن ابن مسعود عن

النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتفق الرجل على اهله بحسبها فهي له صدقة.

الحديث الثالث: عن سعد بن ابى وقاص ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال: انك لن تنفق نفقة. الحديث

پہلی بات:

بدالدین عیسیٰ نے لکھا ہے کہ گزشتہ باب سے مناسبت یہ ہے کہ پچھلے باب میں مذکور ہے کہ فلاں عمل دخول جنت کے لئے سبب ہے کیونکہ وفد نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا مسمونا بامر فصل نجبرہ من وراءنا وندخل بہ الجنة اور اس باب میں اشارہ ہے کہ یہ اعمال تب دخول جنت کے لئے سبب ہیں جب کہ ان میں نیت اور غموس تبت بھی ہوا کہ نیت اور اخلاص نہ ہو تو سبب دخول نہیں ہیں۔

دوسری بات:

ترجمہ الباب کا مقصد

(۱) این بطلان کا قول ہے کہ یہ مرجعہ کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ ایمان فقط قول ہے، عقد القلب کی ضرورت نہیں ہے۔ اس طور پر کہ اقرار کی طرح عقد القلب بھی ضروری ہے بغیر اس کے ایمان معتبر نہیں۔

(۲) شیخ الہنذ کا قول: الابواب والتر اجم میں ہے کہ کتاب الایمان میں بہت سے اعمال کے متعلق مختلف ابواب قائم کئے گئیں الصلوٰۃ میں الایمان، من الدین اور من الاسلام کے ابواب لائے۔ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ یہ اعمال بھی من الایمان ہیں جبکہ ان کے ساتھ نیت اور خلوص بھی ہو۔

(۳) حضرت گنگوئیؒ فرماتے ہیں کہ یہاں اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ تمام اعمال کا مدار نیت اور خلوص نیت پر ہے اسی بات کی طرف اشارہ کے لئے دے کا لفظ لائے ہیں۔

حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انما الاعمال کا جو ترجمہ احناف نے کیا ہے کہ ثواب الاعمال بالنیات یہی مقصد امام بخاریؒ کا ہے۔

(۴) ما قبل ابواب میں معتزلہ مرجعہ اور فرقہ باطلہ پر رد کیا ہے یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ اس رد سے مقصود فقط افسائے الہی تھا کسی کی تنقیص مقصود نہیں۔

تیسری بات:

ترجمہ الباب کے تین اجزاء ہیں:

(۱) ان الاعمال بالنیۃ (۲) کو الحسبۃ (۳) کو لکل امری ماوی۔

والحسبۃ: اس کا معنی ہے ثواب کی امید رکھنا۔

ولکل امری ماوی اور ان الاعمال بالنیۃ ایک حدیث کے اجزاء ہیں لیکن

درمیان میں لفظ حسبۃ دو وجہ سے لائے ہیں۔

(۱) نیت میں خلوص اور احتساب کی اہمیت بتلانے کے لئے۔

(۲) ان الاعمال سے الگ فائدہ مقصود ہے اور حسبت سے الگ فائدہ مقصود ہے۔

فدخل فیہ الایمان کہ ایمان بھی تب معتبر ہے جب نیت اور اخلاص بھی ہو ورنہ بغیر نیت ایمان معتبر نہیں ہے۔

حافظ فرماتے ہیں کہ یہ قول ان لوگوں کے مطابق ہے جو اعمال کو ایمان کا جزء جانتے ہیں لیکن جو لوگ ایمان کو فقط قصد ین قلب سے تعبیر کرتے ہیں ان کے ہاں نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ قصد ین بالقلب خود بمنزلہ نیت کے ہے جسے عظمتہ اللہ اور عشقہ اللہ بمنزلہ نیت کے ہے۔ البتہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کے مطابق یہ قول درست ہے۔

والوضوء اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ محبت وضو کے لئے نیت شرط ہے یا نہیں؟ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں شرط نہیں ہے البتہ حنم میں نیت شرط ہے جبکہ دیگر فقہاء کے ہاں وضو کے لئے نیت ضروری ہے۔

احناف کی دلیل:

وضو کی دو جہت ہیں:

(۱) وہ جہت کے کہ اس سے نماز پڑھنا جائز ہو جائے اس اعتبار سے نیت ضروری نہیں ہے کیونکہ نصوص قرآن اور سنت الوضو کی احادیث میں نیت کا ذکر نہیں ہے۔ اور ماہ ظہوراً سے معلوم ہوتا ہے کہ پانی بذات خود ظہور ہے۔ نیت کی ضرورت نہیں۔

(۲) دوسری وہ جہت کہ وضو کو مہادت مقصودہ شمار کریں اور ثواب کی امید سے وضو کرے تو اس صورت میں نیت ضروری ہے۔ بغیر نیت کے ثواب حاصل نہیں ہوتا۔

والزکوٰۃ جمہور کے ہاں زکوٰۃ کے لئے نیت شرط ہے جبکہ امام اوزاعیؒ کے ہاں شرط نہیں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے مطلب یہ ہے کہ مطلق صدقہ کی نیت سے زکوٰۃ ادا ہوگی البتہ ایک صورت ہے کہ سلطان حنظل ہو یا لوگ انکار کریں اور سلطان زبردستی زکوٰۃ وصول کرے تو بغیر نیت کے ادا ہو جائے گی کیونکہ اس وقت نیت خود بخود موجود ہو جاتی ہے۔ بعض کہتے ہیں ان صورتوں میں بھی نیت ضروری ہے۔

والحج جمہور کے ہاں حج میں نیت ضروری ہے البتہ ایک صورت میں

اختلاف ہے کہ آدمی نے اپنا قرض ادا نہیں کیا ہے اور کسی اور سے حج بدل ادا کر رہا ہے تو امام صاحبؒ اور امام مالکؒ کے ہاں معتبر ہے اور امام احمدؒ اور امام شافعیؒ کے ہاں نیت معتبر نہیں ہے۔ دلیل یہ حدیث ہے کہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمع رجلاً یقول: لیلت لہک عن شبرمة، قال من شبرمة قال اخ لی لو قریب لی، قال: حجت عن نفسك؟ قال: لا، قال: حجت عن نفسك ثم حج عن شبرمة۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ پہلے خود حج ادا کروا گئے سال شبرمہ کی طرف سے ادا کرو۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کی دلیل:

ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرا باپ بوڑھا ہے میں اس کی طرف سے حج بدل ادا کروں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں! آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مطلقاً اجازت دی۔

والصیام..... صوم میں سب کے ہاں نیت معتبر ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں فرض کی تعین ضروری نہیں۔ مطلق نیت، نقل اور نذر کی نیت سے ادا ہوگی جبکہ دیگر کے ہاں تعین کی ضرورت ہے۔ البتہ مطلق نیت سب کے ہاں ضروری ہے۔
والاحکام..... یعنی دیگر احکام میں بھی نیت ضروری ہے حافظہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد وہ محاملات ہیں جن میں محاکمہ کی ضرورت ہوتی ہے۔

حافظہ اور علامہ یحییٰ نے ابن منیرؒ سے قاعدہ نقل کیا ہے کہ ہر وہ عمل جس میں فائدہ و اجلہ (فائدہ و اجلہ جس میں ثواب آخرت ہو اور دنیا کا فائدہ مقصود نہ ہو) اور عاجلہ مقصود نہ ہو تو نیت ان اعمال میں شرط ہے اور جن اعمال میں فائدہ و عاجلہ ہو اور فائدہ و اجلہ نہ ہو تو نیت ضروری نہیں اور بعض اعمال کے منط (یعنی تتبع حست) میں اختلاف ہے کہ نیت ان میں ضروری ہے یا نہیں۔

علامہ یحییٰ نے اس قاعدہ کو رد کیا ہے کہ بعض اعمال مثلاً تلاوت و اذان ان میں فائدہ و اجلہ ہے لیکن نیت ضروری نہیں ہے لہذا یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔

کمل بعمل علی شاکلتہ.....

اس کے چند معانی منقول ہیں:

(۱) علیؑ لبتہ یہ حسن بھری سے نقل ہے۔ (۲) علیؑ دہنہ۔ (۳) علیؑ جیلہ یہ
مقاصد سے منقول ہے۔ (۴) علیؑ ناحینہ یہ حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے۔
یہ جملہ جزاواں کے ثبوت کے لئے لائیں ہیں۔

ونفقة الرجل علی اہلہ بحسبہا صنفہ.....

یہ جملہ جزاواں کے ثبوت کے لئے پیش کیا ہے۔

لکن جہاد و نية.....

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب ہجرت نہیں رہی، جہاد اور نیت باقی ہے۔

یہ حدیث طویل کا ٹکڑا ہے یہ جزاواں کے ثبوت کے لئے لائے ہیں۔

احادیث مثلاً شہ کا مضموم واضح ہے۔

حدیث ثالث میں ہے۔ حتیٰ مستحل فی فہم امرأتک اس سے مراد یا تو صنفہ

الاہل ہے یا انکھار محبت کے لئے بیوی کے منہ میں نوالہ النامرا ہے۔

امام نوویؒ کا اگر حاکم حق کے مطابق ہو تو اس میں بھی ثواب ہے۔

فہم امرأتک.....

یہ فہم امرأتک بھی منقول ہے اور یہی اصح ہے کیونکہ اضافت کے وقت ”م“ گر جاتا

ہے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الذین النصیحة للہ

ولرسولہ ولائمة المسلمین وعامتہم وقول اللہ تعالیٰ اذا

نصحواللہ ورسولہ۔ الاية

الحديث الاول: حدثنا مسدد..... عن جرير بن عبد الله: قال بايعت

رسول الله على اقام الصلاة وايتاء الزكاة والنصح لكل مسلم.

الحديث ثانى: حدثنا ابو النعمان قال..... سمعت جرير بن عبد الله

يوم مات مغيرة بن شعبه..... الحمد لله..... عليكم اتقاء الله..... والوفاء

والمسکينة فانى اتيت النبى صلى الله عليه وسلم قلت ابايعك على الاسلام
فشرط على والنصح لكل مسلم الخ

ما قبل کے ساتھ مناسبت :

علامہ یحییٰؒ فرماتے ہیں کہ ما قبل میں اتمام الاعمال بالنیات کا بیان ہوا کہ قبولیت عمل
کے لئے نیت اور اخلاص شرط ہے اور جب کسی عمل کے ساتھ نیت اور خلوص جمع ہو جائیں تو
یہی نصیحت اللہ ہے۔ لہذا مناسبت یہ ہے کہ ما قبل میں جو ذکر ہوا یہی نصیحت اللہ ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد :

(۱) ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر شراح کا قول ہے کہ اس باب سے ایمان کے
درجات متفاوت یا بالفاظ دیگر تدریج و تدریج کا ثبوت ہے۔ وہ اس طرح نصیحة اللہ کا درجہ
انگ اور سب سے اعلیٰ ہے اور لہذا رسول اللہ کا درجہ انگ ہے۔ ائمہ المسلمین اور علمائہم کا درجہ
انگ ہے۔ اور چونکہ المدین النصیحة میں نصیحت کو دین کہا ہے۔ لہذا تفاوت نصیحت سے
دین کے درجات مختلف ہوں گے تو حبیب الحبيب حبیب کے تحت ایمان کے مختلف درجات
بھی ثابت ہوتے ہیں کیونکہ دین اور ایمان متحد ہیں اور اسی تقاضا ایمان کو اس طرح بھی
ثابت کیا جاسکتا ہے کہ لوگ نصیحت میں متفاوت ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نصیحة اللہ کا
درجہ سب سے اعلیٰ اور پھر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اور پھر عام لوگوں کا درجہ ہے تو اس تفاوت فی
النصيحة کی وجہ سے تفاوت ایمان ثابت ہوتا ہے۔

(۲) عمل کو ایمان کے اندر شامل کرنا مقصد ہے کیونکہ حدیث میں اور باب میں دین پر
نصیحت کا اطلاق ہوا ہے جس سے دین اور نصیحت کا ترادف ہوتا ہے اور نصیحت چونکہ عمل ہے
لہذا دین اور عمل میں ترادف کو ثابت کیا ہے۔

ربط الخاتمة بالفاتحة :

ان دونوں مندرجہ بالا باتوں سے ربط الخاتمة بالفاتحة یا ربط الانتہاء
بالابتداء واضح ہو گیا کیونکہ ابتداء میں یہی بحث تدریج و تدریج کی۔ اور یہاں خاتمہ بھی
نہادہ و نقصان کی بحث پر کیا۔

الدين النصيحة..... الخ

محدثین نے مسلم ابن مسلم طوسی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ حدیث ان چار احادیث میں سے ہے جن پر دین کا مدار ہے۔

اور امام ترمذی سے حافظہ اور علامہ بیہقی نے نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں تمام امور دین داخل ہیں کیونکہ نصیحة للہ سے احکام قرآن معلوم ہوتے ہیں اور رسولہ سے سنت کے تمام اہم معلوم ہوتے ہیں اور معاشرتی امور اور قضایا نصیحة لائمة میں داخل ہیں اور امام لوگوں سے تعلقات کا علم نقل لعالمہم سے ہے۔

الدين النصيحة: یہ الفاظ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ الہاب میں تولائے ہیں لیکن انہی الفاظ سے یہ حدیث نقل نہیں کی ہے کیونکہ یہ حدیث علی شرط البخاری نہیں ہے کیونکہ یہ سیل بن ابی صالح عن عطاء بن یزید عن حمیم الداری کی سند سے نقل ہے اور سیل مختلف غیر راوی ہے امام مسلم نے نسائی نے، ابن حبان، ابوداؤد، ابن مندہ اور ابن خزیمہ رحمہم اللہ نے اس حدیث کی تخریج کی ہے۔

النصيحة: حافظ فرماتے ہیں کہ (۱) یہ یا تو نصیحة العسل سے ماخوذ ہے بمعنی شہد کو صاف کرنا اور یا (۲) الصبح سے ماخوذ ہے پھٹے ہوئے کپڑے کے مختلف ٹکڑے اور پھن کو سینا۔ اور دونوں کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ جس طرح شہد سے گند نکالا جاتا ہے ایسے ہی عقیدہ میں صفائی اور سچائی ہوتی ہے اور جس طرح پھن کپڑے کے سینے سے اس کی اصلاح مقصود ہوتی ہے ایسے ہی مسلمان کی خیر خواہی میں اس کی اصلاح مقصود ہوتی ہے اور اس کی پراگندگی کو ختم کیا جاتا ہے۔

النصيحة للہ کی تشریح:

قال العطاء بن رضى الله عنهم وابن بطال وغيرهما:

النصيحة للہ..... معناه يرجع الى الايمان ونفى الشك عنه وترك الاحاد

می صفات الحلال والكمال وترتيبها من النقاى والقيام بطاعته والاجتناب

عن معصيته. وورد فى بعض الروايات: ولكناه فالصحة

وَتَعَالَى الْإِيمَانُ بِآيَةِ كَلَامِ اللَّهِ لَا يُشَبِّهُهُ شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ الْخَلْقِ وَتَعْظِيمِهِ وَ تَلَاوُظِهِ
وَالْعَمَلُ بِمَا فِيهِ

وَالرَّسُولُ فَتَصَدِّقُهُ عَلَى الرِّسَالَةِ وَالْإِيمَانُ بِحَمِيعِ مَا جَاءَ بِهِ
وَالطَّاعَةُ فِي أَوَامِرِهِ وَتَوَاعِيهِ وَنَصْرَتِهِ حَيَا وَمِثَا وَالْقَادِبُ بِأَدَابِهِ وَمُحِبُّ الْعَمَلِ بَيْنَهُ
وَأَصْحَابِهِ

وَاللَّامَةُ فَمُعَاوَنَتُهُمْ عَلَى الْحَقِّ وَطَاعَتُهُمْ فِيهِ وَتَرْكُ الْخُرُوجِ
عَلَيْهِمْ بِالسِّيفِ النَّجِ

وَالْعَامَةُ فَهُوَ شَادَهُمْ فِي مَصَالِحِهِمْ وَدَفَعَ الْأَذَى عَنْهُمْ۔

قَوْلُ اللَّهِ إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ.....

یہ آیت کا ایک ٹکڑا ہے جس میں ہے کہ اگر مریض اور معذور لوگوں کے دل میں اللہ اور
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خیر خواہی کا جذبہ ہے تو ان پر جہاد نہ کرنے میں کوئی غلامت نہیں
ہے۔ اس آیت کے لانے کا مقصد فقط یہ ہے کہ ترجمۃ الباب کا مفہوم قرآن مجید سے ثابت
ہے۔ اس تائید کے لئے لائے ہیں۔

الامة المسلمين سے مراد:

(۱) یا تو خلفاء اور امراء ہیں۔ (۲) یا مجتہدین اور محدثین ہیں کہ ان کی تعلیم کی جائے
اور ان کے ارشادات پر عمل کیا اور ان کے علوم کو نشر کیا جائے۔

الحديث الاول: بايعت رسول الله على اقام العترة.

جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یمن کے گورنر تھے پہلے سے اور آخری عمر میں وفات النبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے چالیس بیٹیاں یس دن قبل ایمان لائے بہت حسین اور وجہ تھے اور
ہو سب هذه الامة کے لقب سے ملقب تھے۔ اس بیعت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
متفقہاً حال کے مطابق حضرت جریر رضی اللہ عنہم سے نصیح لکھل مسلم کی شرط پر
بیعت لی۔

اشکال:

اس بیعت میں شہادتیں، صوم اور حج کا ذکر نہیں ہے؟ حالانکہ حضرت جریرؓ متاخر الاسلام تھے۔

جواب:

صحیح مسلم کے بعض طرق میں شہادتیں کا ذکر ہے یہاں راوی کا اختصار ہے اور جہاں تک حج و صوم کا تعلق ہے تو بعض طرق میں: ”مع وطاعت“ کے الفاظ آئے ہیں کہ میں سمع اور طاعت کروں گا تو اس میں تمام احکام داخل ہیں۔

”نصح لکل مسلم“ کی وجہ تخصیص:

بعض دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاص لوگوں سے کسی خاص عمل پر بیعت لیتے تھے آدمی کی استعداد دیکھ کر یا کسی عمل میں کمزوری کی وجہ سے خاص عمل پر بیعت لیتے جیسے بعض سے نماز پڑھنا اور بعض سے جہاد میں نہ بھاگنے پر بیعت لی ہے۔ تو یہاں بھی کسی خاص وجہ سے حضرت جریرؓ سے بیعت علی النصح لکل مسلم لی ہے۔

بیعت کا نتیجہ:

ابن بطال رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جریرؓ کے متعلق لکھا ہے کہ ان کو اس بیعت کا اتنا پاس اور لحاظ تھا کہ جب کسی سے کوئی چیز خریدتے تو صاحب اسلحہ سے کہتے کہ آپ کی بیعت ہم کو اپنے پیسوں سے زیادہ پسند ہے لہذا از روئے خیر خواہی کہتا ہوں کہ اگر اپنا سامان روکنا چاہتے ہو تو روک لو۔

اسی طرح ایک اور واقعہ ہے کہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ کے وکیل نے ایک گھوڑا خریدنا چاہا تو مالک نے تین سو روپے قیمت بتائی۔ وکیل حضرت جریرؓ کے پاس آئے تو حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے جا کر اس سے کہا کہ تمہارا یہ گھوڑا قیمتی سے لہذا بڑھاتے بڑھاتے سات، آٹھ سو کا خریدا۔

الحديث الثاني: حدثنا ابو النعمان ... قال سمعت جرير بن عبد الله يوم مات مطيرة بن شعبة.

حضرت مغيرة بن شعبہ رضی اللہ عنہ دور معاویہ رضی اللہ عنہ میں کوفہ کے گورنر تھے۔

۵۰۔ میں ان کا انتقال ہوا۔ ایک قول کے مطابق انہوں نے اپنے بیٹے کو قائم مقام مقرر کیا۔ اور ایک قول کے مطابق حضرت جریر رضی اللہ عنہ کو نائب مقرر کیا۔ اصح قول یہ ہے کہ اپنے بیٹے عروہ کو قائم مقام بنایا تھا۔ جریر رضی اللہ عنہ صرف فیضت کے لئے کھڑے ہوتے تھے۔ کیونکہ اہل کوفہ اشرار مشہور تھے۔ یہ امراء کے خلاف بغاوت کرتے تھے تو اس بغاوت کو ختم کرنے کے لئے حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے خطاب فرمایا تا کہ بغاوت کے نتیجہ میں قتل و غارت گری نہ ہو جائے۔

علیکم بالتغاء اللہ حتی یتأیکم الامیر
بعض کہتے ہیں کہ امیر سے اچھا شخص مراد ہے یعنی امیر کی امارت کا اعلان ہو جائے لیکن عام معنی یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کسی کو مقرر کریں تو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھرہ کے گورنر زیاد کو کوفہ کا امیر بنا کر بھیجا۔
استغفوا لامیرکم فانہ کان یحب العفو۔

فسانہ میں ضمیر (۱) مغیرہ کو راجع ہے یعنی وہ خود غنوکو پسند کرتے تھے تو ہم بھی اس کے لئے غنوکو طلب کرو تا کہ جزا بمثل العمل ہو۔

(۲) ضمیر اللہ کو راجع ہے۔ یعنی مان اللہ یحب العفو۔

ورب هذا العسجد.....

(۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خطبہ مسجد میں تھا۔

(۲) لحد اسے اشارہ ہے کعب کو چنانچہ بعض میں ورب الکعبہ وارد ہے۔

ثم استغفر ونزل

حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا طریقہ ہے کہ کتاب کے آخر میں ایسا جملہ لاتے ہیں جس سے براعت استہلال کے طور پر خاتمہ کی طرف اشارہ ہوتا ہے چنانچہ یہاں پر وفات مغیرہ اور استغفار اور نزول کا ذکر ہے۔

حضرت شیخ الحدیث صاحب فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ آخر میں ایسا جملہ لاتے ہیں جس سے اختتام کتاب کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ اپنی عاقبت کی فکر کرو۔ چنانچہ حضرت مغیرہ کی وفات اور استغفار اور ثم نزل کا ذکر ہے یعنی انسان کو اپنے اختتام اور عاقبت

سے غافل نہیں ہونا چاہئے۔ اس کے علاوہ یوم مات مغیرہ میں شعبہ اختتام پر صراحتاً دلالت کرتا ہے اس سے حافظہ کا مدعی بھی ثابت ہو جاتا ہے اور حضرت شیخ الحدیث کا مدعی بھی۔ واللہ اعلم۔

کتاب العلم

بسم الله الرحمن الرحيم

باب فضل العلم وقول الله تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين
لو توالعلم حوجات وقول الله قل رب زدني علما۔
پہلی بات:

حقیقت علم اور تعریف:

لغت میں علم کا معنی دانستن، جاننا اور اصطلاحی تعریف میں چند اقوال ہیں۔
(۱) امام الحرمین، امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن العربی ماکی رحمۃ اللہ علیہ ان کے
ہاں تعریف علم میں توقف ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ علم کی جامع، مانع، تعریف، محصور اور
مشکل ہے یہی رائے فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ہے لیکن فرق یہ ہے کہ وہ توقف کی
وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ علم، جمیل کی ضد ہے اور اجلی الہدیت سے ہے اور بدیہیات کی
تعریف نہیں ہوتی۔

(۲) بعض نے مختصر لیکن جامع تعریف کی ہے۔ ما بالاکتشاف۔

(۳) ماریہ یہ کا قول نصفه مودعة فی القلب كالقوة الباصرة فی العين

(۴) نصفه نوحب التعميز بمالا يحمل التفيض فی الامور المعنوية

(۵) ملاحظہ کیا قول: حصول صورة الشئ با الصورة الحاصلة من الشئ

عند العقل کیونکہ ان کے ہاں علم کا تعلق صرف موجودات سے ہے۔ جبکہ شاعری اور
ماریہ یہ کے ہاں علم کا تعلق موجودات اور معدومات دونوں کے ساتھ ہے۔

دوسری بات:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابتدا موعی سے کی، پھر کتاب الایمان اور پھر کتاب العلم

لائے ہیں۔ حافظہ اور علامہ یحییٰ نے کربانی رحمۃ اللہ علیہ سے اس کی یہ وجہ نقل کی ہے کہ چونکہ علم مابعد والی کتب کے لئے موقوف علیہ ہے اور تمام کتب اس پر موقوف ہیں اور موقوف علیہ کا مقدم ہونا عقل کے بالکل مطابق ہے۔ لیکن اس کتاب العلم کو کتاب الایمان پر اس لئے مقدم نہیں کیا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا یہ اشارہ مقصود ہے کہ وہ علم معتبر ہے جو ایمان کے نتیجہ میں حاصل کیا جائے اور ظاہر ہے کہ ایسا علم ایمان سے متاخر ہے۔

تیسری بات:

بعض نسخوں میں "بسم اللہ" کتاب العلم سے مقدم ہے اور یہاں پر مؤخر ہے۔ جہاں "بسم اللہ" مقدم ہے وہاں تو وجہ ظاہر ہے لیکن یہاں پر یہ وجہ ہے کہ کتاب العلم بمنزلہ اسم السورۃ ہے اور بعد کی احادیث منزل آیت ہیں اور درمیان میں "بسم اللہ" لائے ہیں۔

چوتھی بات:

بعض نسخوں میں بات فضل العلم کا عنوان ہے اور بعض میں نہیں بلکہ کتاب العلم کے بعد آیات کا ذکر ہے تو جن نسخوں میں عنوان نہیں ہے وہاں تو کوئی اشکال نہیں ہے کیونکہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی عادت مبارکہ ہے کہ کتاب کے شروع میں آیات مناسبہ لاتے ہیں اشارہ یہ ہوتا ہے کہ بعد کے ابواب ان آیات کی تشریح ہیں تو عدم عنوان والے نسخوں میں بھی یہی طریقہ اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

لیکن جن نسخوں میں باب فضل العلم کا عنوان موجود ہے وہاں پر اشکال ہوتا ہے کہ اگلے صفحہ ۱۸ پر باب فضل العلم دوبارہ آ رہا ہے لہذا تکرار ہے۔

جواب (۱):

یعنی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ تکرار نہیں ہے کیونکہ یہاں علماء کی فضیلت کا بیان ہے اور آگے علم کی فضیلت کا بیان ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جو آیات امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہاں لائے ہیں وہ فضیلت علماء پر دال ہیں لیکن علماء نے یعنی رحمۃ اللہ علیہ کی اس تو جہہ کو رو کیا ہے دو وجہ سے (۱) علماء کی فضیلت علم ہی سے ہے تو گویا علماء کی فضیلت علم کی فضیلت ہے۔ (۲) پہلی آیت میں تو علماء کی فضیلت ہو سکتی ہے لیکن دوسری آیت میں علم کی فضیلت ہے

جواب (۲):

دوسری توجیہ یہ ہے کہ فضل بمعنی فضیلت بھی آتا ہے اور بمعنی زیادہ کے بھی۔ تو یہاں پر فضیلت کا معنی مراد ہوگا اور آگے باب میں زیادہ والا معنی ہوگا۔

حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ دو بابوں میں اگر مقصد ایک ہو اگرچہ الفاظ الگ الگ ہوں لیکن یہ تکرار مشور ہو سکتا ہے جبکہ جہاں مقصد الگ الگ ہو اگرچہ الفاظ ایک ہوں وہاں تکرار نہیں ہوگا تو یہاں بھی تکرار نہیں ہے کیونکہ مقصد الگ الگ ہے۔
اشکال:

باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ آیات قولائے ہیں لیکن احادیث کیوں نہیں لائے؟
جواب:

- (۱) امام بخاری کو اس باب میں اپنے شرط کے مطابق حدیث نہیں ملی۔
- (۲) امام بخاری نے ابواب و تراجم پہلے قارئین کیے اور بعد میں احادیث لانے کا ارادہ کیا۔ لیکن امام کا انتقال ہوا اور احادیث لکھنے کا موقع نہیں مل سکا۔
- (۳) تالکین کی گزیر سے احادیث آگے پیچھے ہو گئی ہیں۔
- (۴) حضرت منکوی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ آگے جو حدیث آرہی ہے وہ دونوں ابواب کے لئے کافی ہے لیکن ایک جدید فائدہ کے لئے نیا باب قائم کیا چنانچہ اگلی حدیث میں منقول ہے کہ مسائل نے علم السائد کا پوچھا۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا "اذا وسمد الامر الى غير اهلہ فانتظر الساعة واذا ضیعت الامانة فانتظر الساعة۔ ان امور کا جاننا اور ان کا اہل جاننا علم سے تعلق رکھتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ بقاء دنیا کا مدار بقاء علم پر ہے۔ علم کے خاتمہ سے دنیا کا خاتمہ ہو جائے گا۔

(۵) حضرت شیخ الحدیثؒ نے حضرت شیخ الہندؒ سے نقل کیا ہے کہ تخریج اذہان کے لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایسا کیا ہے کہ یہاں باب کے تحت حدیث نہیں لائے اور اس سے مقصد یہ ہے کہ تم خود عنوان کے مناسب حدیث نقل کرو۔ جس طرح کہ امام بخاری حدیث لاتے ہیں لیکن عنوان قائم نہیں کرتے کہ تم خود اس حدیث کے مناسب عنوان قائم

وقول اللہ یرفع اللہ الذین الایہ

شاہ صاحب کا قول: وقول اللہ کو بھروسہ رکھیں گے اور یہ عطف ہوگا فضل اعلم پر اور علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اس کو مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں۔ بناء پر مبتداء مؤخر یعنی وغیرہ قول اللہ یا بناء پر فاعلیت اسی بدل علیہ قول اللہ۔

باب من سئل علما وهو مشتغل فی حدیثہ فاتم الحدیث ثم اجاب

حدیثا محمد بن سنان..... عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ یبئما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مجلس یحدث القوم بحاء ۛ اعرابی فقال منی الساعة فمضی رسول اللہ۔ یحدث..... فقال ابن لواء السائل عن الساعة قال هانا یا رسول قال فاذا ضیعت الامانة فانظر الاساعة فقال کیف اضاعتها قال اذا وسد الامر الی غیر احلہ فانظر الساعة۔

مفہوم:

مفہوم یہ ہے کہ اگر معلم کوئی بات کر رہا ہے اور درمیان گفتگو اگر کوئی سوال کرے تو کیا معلم کے لئے یہ جائز ہے کہ پہلے اپنی بات مکمل کرے پھر مسائل کو جواب دے؟ اس حدیث سے جواز کا ثبوت ملتا ہے۔

تمہید:

کتاب اعلم میں ابواب تین چار قسم کے ہیں بعض کا تعلق آداب معلم کے ساتھ ہیں اور بعض کا تعلق معلم کے آداب سے ہے اور بعض فضائل علم سے متعلق ہیں اور بعض مسائل علم سے متعلق ہیں۔

ترجمہ الباب کا مقصد۔

نمبر ۱: تمام شارحین نے ابن بقال رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ یہاں آداب معلم سے ایک ادب کا بیان ہے وہ یہ کہ دوران گفتگو اگر معلم سے سوال کیا جائے تو پہلے اپنی بات مکمل کرے پھر مسائل کے سوال کا جواب دے۔

نمبر ۲: آداب معلم سے ایک ادب کا بیان ہے کہ اگر معلم کوئی نامناسب سوال کرے تو معلم کو رفق اور نرمی اختیار کرنی چاہئے جیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفق کا معاملہ کیا۔

نمبر ۳: شاہ ولی اللہ نے اپنے اساتذہ سے نقل کیا ہے کہ قرآن میں ارشاد ہے ان الذین یکلمون ما انزلنا فاولئک ملعنہم اللہ الایۃ

یہاں کسمان علم پر وعید ہے اور اسی طرح حدیث میں ہے کہ کسمان کرنے والے کو آگ کی لگام پھانکی جائے گی۔ تو اشکال یہ ہوتا تھا کہ کیا ”فی الفور جواب نہ دینے والا“ کسمان علم کا مصداق ہوگا اور کیا اس کے لئے بھی عین وعید ہے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ہے کہ مصلحت کے تحت جواب میں تاخیر کرنے والا کسمان علم میں شامل نہیں ہے۔ بالفاظ دیگر حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں یہاں مسئلہ من مسائل العلم کا بیان ہے۔

نمبر ۴: حضرت گنگوہی اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک مقصد یہ ہے کہ سائل کا جواب فی الفور واجب نہیں ہے گویا ان کے ہاں بھی ”مسئلۃ من مسائل العلم“ کا بیان ہے۔

نمبر ۵: معلم کے آداب میں سے ایک ادب کا بیان ہے کہ جب معلم کسی بات میں مشغول ہو تو اس کے فراغت کا انتظار کرنا چاہئے دوران گفتگو سوال نامناسب ہے۔

جاء اعرابی حافظؒ نے لکھا ہے کہ بہت تلاش کے بعد بھی اعرابی کا نام معلوم نہ ہو سکا جبکہ ”ارشاد الساری“ میں بعض لوگوں کے حوالے سے ”رفع“ نام لکھا ہے۔ واللہ اعلم۔

محدث العلوم کہتے ہیں کہ مشرکین مکہ میں سے بعض لوگ آئے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ محو گفتگو تھے کہ اسی دوران اعرابی آیا۔ اور سوال کیا ”مستی الساعۃ“ ایک تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سوال بذاتہ خود نا پسند تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کا علم عطا نہیں کیا تھا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم محو گفتگو تھے۔ لہذا بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ آپ کو سوال برا لگا ہے اس لئے جواب نہیں دیا اور بعض نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال سنا ہی نہیں۔

اذا ضیعت الامانة فانظر الساعة علماء نے لکھا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس طرز جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ سائل کے ساتھ رفیع کا معاملہ کرنا چاہئے۔ دوسری بات یہ بات ہوتی ہے کہ اگر عالم اور مفتی کے پاس سوال کا جواب ہو تو جواب دینا ضروری ہے۔ خلاصہ:

اگر سائل مفتی سے مسئلہ پوچھے اور اس وقت اس علاقہ میں کوئی دوسرا مفتی نہ ہو تو اس مفتی پر جواب دینا لازمی ہے بشرطیکہ اس کے پاس جواب ہو۔ اور اگر علاقہ میں اس کے علاوہ بھی مفتی ہے تو عالم تحفین پر جواب لازمی نہیں ہے۔ بلکہ یہ فرض کفایہ ہے کسی ایک کے جواب دینے سے سب کا مد فارغ ہو جائے گا۔

مسئلہ: حافظ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے علماء نے ایک مسئلہ نکالا ہے۔

امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما نے مسئلہ مستحب کیا ہے کہ اگر دوران خطبہ کوئی خطیب سے مسئلہ پوچھے تو خطیب خطبہ کے اختتام کے بعد جواب دے گا۔

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم اور حافظ کے قول کے مطابق جمہور کا قول ہے کہ دوران خطبہ بھی جواب دینا جائز ہے۔ چنانچہ مسلم میں حدیث ہے کہ ایک آدمی آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوران خطبہ مسئلہ پوچھا کہ میں مسافر ہوں دین کی تعلیم چاہتا ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ روک دیا اور کرسی منگوا کر اس کے جوابات دیئے۔ خلاصہ کلام:

موقع محل کو دیکھنا چاہئے اگر سوال کا جواب لازم قسم کا ہے تو خطبہ روک کر جواب دینا چاہئے یا سائل مسافر ہے یا کہیں جا رہا ہے تو خطبہ کے دوران جواب دینا چاہئے بصورت دیگر خطبہ کے بعد جواب دے۔

مسئلہ: بعض لوگوں نے اس سے ایک مسئلہ نکالا ہے کہ سائل ایسا سوال کرے جو ضرورت کا نہ ہو یعنی عمل کے ساتھ اس کا تعلق نہ ہو تو استاد اس کو نظر انداز کر سکتا ہے جیسے حدیث میں قیامت کا سوال ہے جس کا عمل سے کوئی تعلق نہیں ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فی الحال اس کو نظر انداز کیا ہے۔

اذا ضیعت الامانة..... امانت سے مراد یہی ہے جو قرآن میں اتنا عرض کیا
الامانة سے ہے کہ قومیت اور زمین کے تدبیر کا انتظام مراد ہے۔

لا مع الدراری کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ صفت الامانة صفات القلب سے ایک صفت
ہے جو ایمان سے مقدم ہے پہلے قلب میں لون الامانة جتنا ہے پھر لون الایمان جتنا ہے۔
کیف اخضعها..... اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر محکم کو استاد کی بات سمجھ میں نہ
آئے تو مستحب ہے کہ دوبارہ پوچھے۔

اذا وسيد الامر الي غير اهله.....

وسيد ہو سید تو سیداً معنی ہے بچانا

عرب کا دستور تھا کہ امیر کے نیچے "نورادہ" بچاتے تھے۔ اس حدیث کا مطلب یہ
ہے کہ جب معاملات باطل لوگوں کے سپرد کئے جائیں تو یہ تصحیح امانت ہے۔ لامع میں لکھا
ہے کہ نو سید الامر الی غیر اہلہ امت امانت کی ایک مثال ہے ورنہ اخاعت امانت
کے معنی میں بہت توسع ہے۔

فیض الباری میں سمجھانے کے لئے ایک مثال لکھی ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے
شاگرد ابن عبدالحکم نے اپنے استاد امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی بڑی خدمت کی۔ مرض الوفا
میں متاخرہ کے درمیان مناقشہ ہوا کہ استاد کے مسند درس پر قائم مقام کون ہوگا۔ ابن عبدالحکم کو
توقع تھی کہ مجھے بھانئیں گے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مرنے کو قائم مقام مقرر کیا اور
فرمایا کہ اگر ابن عبدالحکم کو قائم مقام کرنا تو یہ ہو سید الامر الی غیر اہلہ مہوتا۔

مطلب یہ ہے کہ اگر آدمی دل سے سمجھے کہ آدمی اہل نہیں ہے لیکن کسی احسان اور غرض
کے تحت اسے کوئی منصب حوالہ کرے تو یہ "توسید الامر الی غیر اہلہ" ہے اور اگر عقیدہ اور
اہل جانتے ہوئے حوالہ کرے تو یہ اخاعت امانت نہیں ہے۔

باب من رفع صوته بالعلم

حدثنا ابو نعيم عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا النبي صلعم في

سفرة سفرناها فننادي باعلني صوته ويل للا عقاب من النار مرتين او ثلاثا.

جیسا کہ گزر چکا ہے کہ کتاب العلم کے ابواب یا تو آدابِ معلم کیساتھ خاص ہیں یا آدابِ محکم یا فضائل علم یا مسائل علم کے ساتھ خاص ہیں۔ یہ باب آدابِ معلم کے ساتھ خاص ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر ۱: اس باب میں آدابِ معلم سے ایک ادب کا بیان ہے کہ بوقتِ ضرورت رفع الصوت جائز ہے۔

نمبر ۲: حضرت شاذلی اللہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات میں سے پس بصحاب فی الاسواق توشبہ ہو سکتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی رفع الصوت نہیں کرتے تھے، تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ تو نہیں تھے کیونکہ منصب کا معنی ہے لبو والعرب میں رفع الصوت کرنا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھیل کود میں شریک نہیں ہوتے تھے لیکن رفع الصوت ہا علمِ منصب کے تحت داخل نہیں ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اختیار فرماتے تھے۔

نمبر ۳: شیخ البند فرماتے ہیں کہ رفع الصوت عالمانہ وقار اور شانِ نبوت کے خلاف ہے لیکن مواقع الگ الگ ہیں جہاں ضرورت نہ ہو تو رفع الصوت یقیناً شرافت اور نبوت کے خلاف ہے لیکن بوقتِ ضرورت کہ علمی مجلس ہو اور مجمع زیادہ ہو تو رفع الصوت شانِ نبوت اور عالمانہ وقار کے خلاف نہیں ہے اور نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کے خلاف ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز عادیہ پست ہوتی لیکن علمی مجلس میں رفع الصوت بھی کرتے۔ اس کی مثال ایک تو یہ روایت ہے اور دوسری روایت مسلم کی ہے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل ہے کہ اذا ذكر الساعة اشتد غضبه و علاصونه اور بعض میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گلے کے رگیں پھول جائیں، لهذا منع کا موقع الگ ہے اور جواز کا موقع الگ ہے۔

نمبر ۴: قرآن مجید میں حضرت لقمان کی نصیحت کا ذکر ہے و اغصص من صولك الابه توشبہ ہو سکتا تھا کہ رفع الصوت بالکل جائز نہیں ہے تو یہ باب قائم کر کے بتایا کہ بوقت

ضرورت رفع الصوت جانتے ہے۔

نوٹ: بعض نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ مکہ سے واپسی کا ہے لیکن یہ تعین نہیں کہ صلح حدیبیہ سے واپسی میں عمرۃ القضاء یا فتح مکہ سے واپسی کا واقعہ ہو۔

ارحمتنا: اے تاخیرنا اصولۃ حافظؒ نے ابن بطالؒ کے حوالے سے لکھا ہے کہ اتلی تاخیر ہو کہ حتی دنا وقت صلوة اعری۔

ترکیب: (۱) ارحمتنا فعل، صلوة مفعول (۲) ارحق فعل، یا مفعول اور صلوة فاعل ہے۔

حدیث کا مسئلہ: ترمذی میں ہے وقد حدث اللہ یمث ان وخطبت الرجلین غسل، کیونکہ اگر بیک کا وظیفہ مسح ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسح پر اٹھی سخت وعید نہ فرماتے وعید مذکورہ غسل رجلین پر دال ہے جمہور محدثین فقہاء و محدثین کے نزدیک بیک کی دو حالتیں ہیں۔

(۱) موزے نہ پہنے ہوں۔ تو وظیفہ غسل ہے۔ ردافض کے ہاں مسح ہے۔ اہل سنت میں سے محمد بن جریر طبری اور بعض کا قول اختیار کا ہے۔ اہل سنت کے دلائل میں سے ایک مذکورہ حدیث بھی ہے۔

(۲) موزے پہنے ہوں تو بیک کا وظیفہ مسح ہے۔

مسح کا معنی:

(۱) حقیقی معنی۔ اسرار الہد الحیلة علی الشیعی تو اس صورت میں امام طحاوی کے مطابق مسح کا حکم ابتدا تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔

(۲) امام شارحین کے ہاں ”غسل خفیف“ یعنی قلب ماہ کی وجہ سے یا ضیق وقت کی وجہ سے غسل خفیف کرتے ہیں جس سے بازو حیاں خشک رہتی ہیں بعض میں ہے واعتقدنا تلوح الہ لام مہدی ہے اور معبود خشک ایڑیاں ہیں اور اس سے مراد اصحاب الاعتقاد ہیں یا چونکہ گناہ مجرموں کا ہے لہذا مجرموں کو سزا ہوگی۔

وبل اور وبھٹک میں لرق:

(۱) کویل لمن یسحق الہلکة وبھٹک لمن لا یسحق الہلکة

(۲) کوئل لمن وقع فی اهلکة و یحک لمن اشرف علیہا
عام شارحین و یحک کمرحم ہے اور وہیل بدعا کے لئے استعمال ہوتا ہے اور حدیث
میں ہے کہ ”یہ جہنم کی داریوں میں سے ایک داری ہے۔“

باب قول المحدث حدثنا واخبرنا وانبأنا

وفال الحمیدی کہان عند ابن عیینہ حدثنا واخبرنا وانبأنا وسمعت
واحدا وفالی ابن مسعود حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ عن ابن عمر
رعی اللہ عنہ قال ان من الشر شحرة لا یسقط ورقہ وانہا مثل المسلم۔
حدثنی ماہی ثم قالوا حدثنا ماہی۔

اس باب میں حدثنا، اخبرنا، انبأنا کا حکم بیان ہے کہ یہ متحد ہیں یا ان کا حکم مختلف
ہے، مہدیان ابن عیینہ کے ہاں یہ سب متحد الکلم ہیں اور مترادف ہیں۔ اسی طرح ابن مسعود
رضی اللہ عنہ ایک جگہ پر حدثنا اور دوسرے مقام پر سمعت فرماتے ہیں۔
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بھی حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ سے نقل
کرتے ہیں۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

حافظ ابن حجر نے ابن رشید کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ امام بخاری کا مقصد اشارہ
ہے اس طرف کہ میری کتاب میں تمام احادیث مندرجات ہیں۔ سب آپ صلی اللہ علیہ وسلم
سے منقول ہے۔ اس کے بعد حافظ قلت کہہ کر فرماتے ہیں کہ اس باب سے مقصد یہ مسئلہ
بیان کرنا ہے کہ حدثنا، واخبرنا، وانبأنا کا حکم ایک ہے۔

تحقیق درجہ ۱ کے فرق کا بیان:

استاد ہے حدیث سننے کے مختلف طریقے ہیں۔

نمبر ۱: استاد نے حدیث کو روایت کیا اور شاگرد نے اس کو نقل کیا اور شاخ کہتے ہیں۔

نمبر ۲: شاگرد حدیث سے پڑھے اور استاد نے اور بھی امام مالک کا طریقہ تھا کہ شاگرد سے
حدیث پڑھواتے تھے یہ صرف امام محمد بن الحسن شیبانی کی خصوصیت ہے کہ انہوں نے امام

مالک سے مؤطا سنی ہے۔ اس مذکورہ بالا طریقہ کو قرآن علی الشیخ کہتے ہیں۔

نمبر ۳: اجازت: یعنی محدث اپنی مرویات کی اجازت دے دے کہ تم مجھ سے حدیث نقل کر سکتے ہو۔ اس کی چند صورتیں ہیں۔

نمبر ۱: مشفقہ آئنے سامنے اجازت دینا۔

نمبر ۲: خط کے ذریعہ سے اجازت دینا۔

نمبر ۳: نقد کے ذریعہ پیغام بھیجا جائے۔

نمبر ۴: اجازت عامہ یعنی محدث کہہ دے کہ میری زندگی میں جتنے بھی علم حدیث سے تعلق رکھنے والے ہیں اور تحدیث کے اہل ہیں ان کو میری طرف سے اجازت ہے۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اسی طریقہ کی بناء پر حافظ ابن حجر کو اپنا استاد ظاہر کرتے ہیں۔

نمبر ۵: مناولہ، محدث اپنی احادیث کا مجموعہ کسی کو دے دے اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) مناولۃ مقررہ بالاجازۃ (۲) نقط مناولۃ

نمبر ۶: وجاہۃ، کہیں کسی محدث کی مرویات کا مجموعہ مل جائے تو اس سے نقل کرنا۔

نوٹ: محدثین قرآن علی الشیخ، قرآن علی الشیخ، اجازت کا اعتبار کرتے ہیں باقی کا نہیں کرتے۔

ان الفاظ میں قوت یا استعمال کے اعتبار سے کوئی فرق ہے؟

حافظ نے دو نقل کئے ہیں۔

نمبر ۱: امام زہری رحمۃ اللہ علیہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، ابن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ، حمیدی رحمۃ اللہ علیہ، یحییٰ بن سعید قطان، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ، علی بن المدینی رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں تمام الفاظ مترادف ہیں۔ اکثر الفقہاء، اور کوفہ میں کاہن بھی یہی مسلک ہے۔ چونکہ لغت میں ان میں کوئی فرق نہیں ہے، لہذا ان مذکورہ علماء میں سے بعض نے کہا کہ جب لغت میں کوئی فرق نہیں ہے تو شرعی معنی کے اعتبار سے بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

حافظ نے لکھا ہے: ووجه ابن الحاجب فی محصرہ، ونفل الحاكم عن

الائمة الاربعة

نمبر ۲: اگر استاد حدیث سے ملے تو ان الفاظ میں اس صورت میں کوئی فرق نہیں سب کو

استعمال کیا جاسکتا ہے۔ لیکن قرآن اعلیٰ الشیخ کی صورت میں مقید استعمال کریں گے۔ حدیث قرآن علیہ۔ اخیراً قرآن علیہ اس نے یہ جملہ بنی راہویہ بنائی، ابن حبان، ابن مندور، ضمیمہ اللہ کا قول ہے۔

نمبر ۳۰ بعض کا قول: امام ابوزاری رحمۃ اللہ علیہ، ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ، وحب تمیذ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ واکثر الشارحہ کا قول یہ ہے کہ صیغوں میں فرق ہے۔ حدیث قرآن علیہ الشیخ کے لئے ہے، اخیراً قرآن علیہ الشیخ کے لئے اور انہما اہازت کی لئے استعمال کریں گے۔ ان کے ہاں ایک اور فرق بھی ہے کہ اگر استاد سے اکیلے سنے تو حدیثی اگر اجتماع کی صورت میں سنے تو حدیثی اگر قرآن علیہ الشیخ اکیلے کے لئے تو خبری اور اجتماع کی صورت میں خبری کہے اور اگر کوئی اور قرآن علیہ الشیخ کرتا ہے تو خبری لہذا قرآن علیہ وانما اس کہے۔ اسی طرح اہازت میں انہما علی حد القیاس حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ مذکورہ فرق مستحب ہے اور واجب نہیں ہے اور اسی طرح حافظؒ نے لکھا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس ترجمۃ الباب میں اپنے قول کی طرف اشارہ کیا ہے کہ عدم فرق بخاری ہے اور اس پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے اقوال سے دلیل پیش کی ہے جوابتہ اذکر ہیں۔

فیما یروہ عن ربہ۔۔۔۔۔

یہ حدیث قدسی ہے اس سے امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ (۱) نبی علیہ السلام کی ساری روایات حسن واسطہ ہیں بواسطہ جبرائیل علیہ السلام کے اور منہ میں واسطہ حذف کیا ہے کیونکہ بغیر واسطہ کے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف لیلۃ الاسراء میں سنا ہے تو اب جہاں واسطہ کو حذف کیا ہے یہ مرسل کے قبیل سے ہے اور یہ مقبول ہے جس طرح صحابی کا واسطہ حذف کرنے سے مرسل مقبول ہوتا ہے جبکہ محذوف بنتہ ہو۔

(۲) بعض روایات میں منہ کی تصریح ہے بعض میں نہیں لیکن دونوں صورتیں برابر

ہیں۔

(۳) روایت معنفہ مقبول ہے بشرطیکہ راوی ثقہ ہو، لیس نہ ہو اور لمن روى سے ایک

مرتبہ لقاء بھی ہوگی ہو۔

ان من الشجر شجرة ... حد ثونی ماہی ... یہ مقام ترجمہ ہے۔

حافظ کا قول:

اس سے استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اس حدیث کے تمام طرق کو جمع کیا جائے تو بعض میں حدیثی ہے بعض میں الخیر و نسی ہے اور بعض میں انیسویں ہے، معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہاں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

(۲) اس سے اشارہ ہے کہ تمام صیغہ اواء حدیث سے ثابت ہیں۔

فما لا فاستحییت بعض روایات میں ہے انا عاشر عشرۃ وانا امیر القوم ہے۔ مجلس سے اٹھنے کے بعد اپنے والد عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ میرے دل میں خیال آیا تھا لیکن حیا کی وجہ سے نہیں کہا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر تم اس وقت کبرہ چلے تو میرے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہوتا کیونکہ ممکن تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی ذہانت کے لئے دعا فرما دیتے۔

باب طرح الامام المسئلة لیختبر ما عندہم من العلم

اس باب میں اوپر مذکور حدیث نقل کی ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

معن ابی داؤد میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے نبی عن الانطوطات کے متعلق کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکل مسائل پوچھنے سے منع کیا جس سے آدمی غلطی میں واقع ہوتا ہے۔ اس سے شہد ہوتا ہے کہ کسی صورت میں امتحان لینا جائز نہیں ہے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب قائم کیا کہ امتحان لینا جائز ہے اور جہاں منع ہے وہ اس صورت میں ہے کہ اپنی برتری کا اظہار کرنے کے لئے سوال کرے اور مجلس میں دوسرے کا ذلیل کرنا مقصود ہو۔ اور طلبہ کا امتحان ریسرچ فی العلم کے لئے جائز ہے۔

محدثین نے لکھا ہے کہ امتحان اتنا مشکل نہ ہو کہ غور و فکر کے بعد بھی اس کی طرف ذہن نہ جائے اور اتنا آسان بھی نہ ہو کہ امتحان مذاق بن جائے۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سوال پوچھا اس میں بعض قرآن تھے مثلاً اس وقت کعبہ کے کچھ خوشے لائے گئے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے قبل مثل کلمۃ طیبۃ

الایہ بھی تلاوت فرمائی تھی۔

انہما مثل المسلم۔۔۔۔۔ تبیہ کس چیز میں ہے؟

(۱) استقامت میں مشابہت ہے۔

(۲) بعض نے لکھا ہے کہ جب اس کا سر کاٹا جائے تو سوکھ جاتا ہے۔

(۳) بعض نے لکھا ہے کہ جب یہ پانی میں ڈوب جائے تو ٹھٹھ ہو جاتا ہے۔

(۴) انسان کی پیدائش جیسے بغیر مٹی کے نہیں ہوتی سمجھو بھی بغیر تاجیر کے پھل نہیں

لا۔

(۵) حضرت آدم علیہ السلام جس مٹی سے پیدا ہوئے اس کے باقی ماندہ سے سمجھو کہ

پیدا کیا گیا۔ اس لئے تو اس کو عنکم کہا گیا ہے۔

ان صورتوں کو حافظ نے روکیا ہے کہ یہ صورتیں مسلمان کے ساتھ مذہب میں نہیں ہیں۔

اصح تر قول: جس طرح مسلمان تمام حالات میں دوسروں کے لئے نفع مند ہے ایسے

سمجھو بھی تمام حالات میں مفید اور نفع مند ہے۔

باب القراءة والعرض علی المحدث

ورای الحسن والثوری، ومالك القراءة جازفة واحتج بعضهم،

بحدیث صمام بن ثعلبہ، واحتج مالك بصك حدثنا محمد بن سلام۔

عن الحسن، لا بأس بالقراءة علی العالم، وحدثنا عبد اللہ بن موسیٰ عن سفیان،

إذا قرأ علی المحدث المحدث فلا بأس بان يقول حدثنی

المحدث الثانی: حدثنا عبد اللہ بن یوسف۔۔۔۔۔ عن انس بن مالك بینما

نحن جلوس۔ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد فدخل رجل علی

جمل فأتاحه (ابن آثرہ بتفصیلہ)

ترجمہ الباب کا مقصد:

بیان مسئلہ من مسائل العلم اس مسئلہ میں مختصر ماخلاف ہے تو امام بخاری رحمۃ

اللہ علیہ اس کو ذکر کر کے اپنے قول بخاری کو بیان کرتا چاہتے ہیں۔

تفصیل: جیسے کہ گذر چکا کہ طرق نقل حدیث میں سے ایک قرآن الشیخ ہے۔ یہ بالاطفاق جائز اور معتبر ہے۔

اور ایک طریقہ قرآن علی الشیخ کا ہے تو یہ صورت بعض کے ہاں بالکل غیر معتبر اور ناجائز ہے اور بعض کے ہاں جائز تو ہے لیکن قرآن الشیخ سے کتر ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد اس ترجمۃ الباب سے دونوں کا رد مقصود ہے پہلے جواز کا ثبوت کرتے ہیں اور پھر حسن رحمۃ اللہ علیہ سفیان رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کر کے دونوں میں تساوی کا ثبوت کیا ہے۔ نفس مسئلہ میں چند اقوال ہیں۔

نمبر ۱: قرآن علی الشیخ جائز نہیں۔

نمبر ۲: جائز ہے لیکن قرآن الشیخ سے کتر ہے۔

نمبر ۳: امام بخاری کا قول متارکد دونوں مرتبہ کے لحاظ سے برابر ہیں۔

نمبر ۴: امام مالک کی طرف منسوب ہے کہ قرآن علی الشیخ قوی ہے قرآن الشیخ سے کیونکہ بعض دفعہ استاد غلطی کرے تو شاگرد غلطی پر تنبیہ نہیں کر سکتا۔ یا تو حیاء کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ شاید اس طریقہ سے بڑھنا بھی جائز ہو۔ بخلاف قرآن علی الشیخ کے اگر تلمیذ غلطی کرے تو استاد با آسانی تنبیہ کر سکتا ہے۔

نمبر ۵: اگر استاد اپنے حفظ سے سنا تا ہے تو قرآن الشیخ افضل ہے اور اگر استاد کتاب سے پڑھ کر سنا تا ہے قرآن علی الشیخ افضل ہے۔

حافظ کی رائے:

جمہور محدثین کے ہاں قرآن الشیخ قوی ہے اور دوسرے نمبر پر قرآن علی الشیخ ہے۔

امام مالک سے جواب:

قرآن علی الشیخ ٹھیک اور افضل ہے بشرطیکہ استاد متفصل نہ ہو۔ بعض دفعہ استاد متفصل ہو جاتا ہے اور غلطی پر تنبیہ نہیں کرنا جہذا مطلقاً اس صورت کو افضل نہیں کہا جاسکتا۔

امام ابو حنیفہ سے دو قول نقل ہیں۔

(۱) دونوں صورتیں برابر ہیں۔

(۲) قرآن الشیخ اتوی ہے کما قال الجمهور۔

جبکہ امام مالک کے پاس اصح قول قرآن علی الشیخ کی فضیلت کا ہے۔

ابن بطال نے ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک دفعہ ہارون رشید اپنے دونوں بیٹوں کو لے کر مدینہ آئے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے درخواست کی کہ میرے بیٹوں کو آ کر مؤطا سنائیں تو امام مالک نے کہا ”العلم ہونئ، العلم لایاتی“ پھر ہارون بیٹوں کو لایا اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھانے کی درخواست کی۔ انہوں نے کہا کہ یہ اس جلد والوں کی عادت نہیں، لہذا ہارون کے بیٹوں نے خود مؤطا سنائی۔ حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے لکھا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے تمام حلقہ و نے مؤطا خود سنائی ہے۔ یہ شرف صرف محمد بن الحسن شیبانیؒ کو حاصل ہے کہ ان کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے خود اپنی زبان سے مؤطا سنائی ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول صحیح اور اس کے دلائل:

امام بخاری کے پاس قرآن الشیخ اور قرآن علی الشیخ دونوں قوت کی لحاظ سے برابر ہیں اور اس کے ثبوت کے لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے دلائل پیش کئے ہیں۔

دلائل: سب سے پہلے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ ثوری رحمۃ اللہ علیہ اور حسن البصری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے۔

دلیل نمبر ۱: ضام بن شبلہ کی حدیث کہ ان کی قوم کو تھا صد الرسول صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام متعمر میر کا علم دیا تو ضام بن شبلہ قصد حق کے لئے مدینہ آیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایک کر کے احکام کے بارے میں پوچھا کہ کیا یہ حکم اللہ کی جانب سے ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فقط نعم کہتے اور یہ صورت عرض علی العالم ہے جب ضام قوم کے پاس گیا تو انہوں نے اس کی بات کو قبول کیا اور یہ نہیں کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان سے ان چیزوں کا حکم نہیں دیا ہے بلکہ فقط نعم کہا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن علی الشیخ معتبر ہے۔

نوٹ: اس حدیث سے فقط ان لوگوں کا رد ہے جو قرآن علی الشیخ کو غیر معتبر کہتے ہیں۔

دلیل نمبر ۲: امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہنے ہیں کہ دو آدمیوں کے درمیان جب معاملہ ہوگا ہے مثلاً زید سے مروءہ خن یتما ہے اور دستاویز (چیک) لکھی جاتی ہے۔ پھر منشی ان پر

پڑھ کر سناتا ہے تو فقط ”ٹھیک ہے“ کہتے ہیں۔ لیکن جب بعد میں گواہ شہادت دیتے ہیں تو کہتے ہیں ”اشہدنا فلان“ جب باب شہادت میں عرض معتبر ہے تو تحدیث میں بطریق اولیٰ معتبر ہے کیونکہ شہادات میں احتیاط زیادہ ہے۔

دلیل نمبر ۳: پہلے زمانے میں قرآن حضرات قرآن نہیں پڑھتے تھے بلکہ بچے پڑھنے اور قاری ظلمی درست کرتے، بعد میں بچہ کہتا ”اقراءنی فلاں“ جب باب القرآن میں عرض معتبر ہے تو باب تحدیث میں بطریق اولیٰ معتبر ہے اس دلیل سے فقط قرآن علیٰ الشیخ کا معتبر ہونا ثابت ہے۔ مباحث بعضہم بحدیث ضمام بن ثعلبہ حافظ نے مقدمہ میں لکھا ہے کہ بعضہم سے مراد ”حمیدی“ ہے لیکن بعد میں اس مقام پر حافظؒ نے لکھا ہے کہ میں نے بعض لوگوں کی اتباع میں ”حمیدی“ لکھا تھا لیکن وہ غلط ثابت ہوا۔ اس سے ابو سعید الخدریٰ مراد ہیں۔

حدیث بعض روایات میں تفصیل ہے کہ سورۃ المائدۃ کی آیت ”لا تفسلوا عن حبیبہ“ کے بعد ہم سمجھ گئے کہ موقوف سوال سے منع کیا گیا ہے لیکن ہم چونکہ موقوف اور موقوف میں تمیز نہیں کر سکتے تھے لہذا ہم مطلقاً سوال کرنے سے رک گئے اور اس طرح ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہونے والے علم سے محروم ہو گئے۔ ہماری تمنا ہوتی کہ باہر سے کوئی سمجھ دار آدمی آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرے اور ہم بھی سن لیں۔ اسی عرصہ میں ضمام بن ثعلبہ آیا۔ ان کی قوم کو کا صدرا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی دعوت دی اور اصح قول کے مطابق یہ مسلمان ہو گئے لیکن مزید تصدیق کے لئے قوم نے ضمام بن ثعلبہ کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا۔ الخ۔

یہ واقعہ کب ہوا؟

(۱) واقعہ ی اور محمد بن حبیب کا قول:

یہ بھری کا واقعہ ہے اس لئے ابن اسحقؒ نے لکھا ہے کہ حج کا ذکر اس لئے نہیں کہ اس وقت تک فرض نہیں تھا۔

(۲) محمد بن اسحاق اور ابو سعید کا قول:

یہ ۹ ہجری کا واقعہ ہے اور اس پر چند قرائن ہیں: (۱) ختام بطور وفد کے آیا اور سہ الوؤد ۹ ہجری ہے۔

(۳) روایت میں خط اور قاصد کا ذکر ہے اور خطوط اور قاصد کا سلسلہ صلح حدیبیہ کے بعد واقع ہوا۔

(۴) ختام بنی سعد کا آدمی ہے اور یہ ہوازن کی شاخ ہے اور ہوازن کا اسلام لانا ۸ ہجری میں ثابت ہے۔

ابن اقصیٰ سے جواب: اس روایت میں حج کا ذکر نہیں ہے لیکن مسلم کی روایت میں حج کا ذکر ہے اور بخاری میں دوسری روایت میں حج کا ذکر ہے۔

ابنکم محمد

یہ سوال اس لئے تھا کہ ابتدا آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ عنہم میں کھل مل کر بیٹھتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر صحابہ میں کوئی امتیاز نہیں ہوتا تھا۔

فما عہ فی المسجد..... ابن بطال نے اس سے استدلال کیا ہے کہ حلال جانوروں کا پیشاب پاک ہے کیونکہ اونٹ کو مسجد میں باندھا ہے اور یہ ضرور پیشاب کرے گا۔ لیکن حافظ نے اس کو رد کیا ہے کہ مسجد احمد میں تصریح ہے فانا یطی بآب المسجد۔ واللہ اعلم۔

باب ما ینذکر فی المناوۃ

و کتاب اہل العلم بالعلم الی بلدان

وقال انس: نسخ عثمان المصحف، بعث بها الی الافاق، وراى ابن عباسؓ بن عمرو و یحیی بن سعید و ملک ذالک جائزا و اخرج بعض اهل الحضر بحديث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث کتب لامیر السریة۔

حدیث اول: حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ عن ابن مسعود ان ابن عباس اخبره ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث بکتابہ رجلا

حدیث ثانی: حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن..... عن انس رضی اللہ

عنه كتب النبي صلى الله عليه وسلم او اراد ان يكتب ففيل له انهم لا يقرؤن الا كتباً مختصراً فالحمد خاتماً مفضة نقشه: محمد رسول الله.

ترجمہ الباب کا مقصد:

فقہل حدیث کے طرق میں سے ایک طریق کا بیان ہے۔ یہ صورت ہے ”مناولہ“ کی صورت یہ ہے کہ شیخ اپنے مرویات کا مجموعہ تلمیذ کو دے دے اس کی پھر وہ صورتیں ہیں:

(۱) مناولہ مقرون ہالا جازۃ (۲) مطلق مناولہ بغیر الا جازۃ۔ یعنی فقط مجموعہ دے دے اور نقل کرنے کی صراحۃً اجازت نہ دے۔

جمہور کے ہاں ”مناولہ مقرون ہالا جازۃ“ مقبول ہے۔ ان میں سے بعض کہتے ہیں کہ مناولہ میں حدثنا، أخبرنا اور اتبانا استعمال کر سکتا ہے۔ لیکن اکثر کے ہاں حدثنا اور أخبرنا مطلقاً درست نہیں بلکہ حدثنا، مناولہ اور أخبرنا مناولہ استعمال کرے۔ لیکن مناولہ میں بہتر ”اتبنا“ ہے کیونکہ یہ مناولہ کے لئے خاص ہے۔

دوسرا طریقہ کتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان، یہ صورت مقبول ہے یا نہیں؟ حدیث الباب سے اس کا معتبر ہونا ثابت ہوتا ہے۔

شیخ الہند کا قول:

در حقیقت اس باب سے مقصد مناولہ کے مقبول ہونے کا ثبوت ہے لیکن چونکہ ”مناولہ“ کے بارے میں مرتب روایت نہیں ہے لہذا دوسرا ترجمہ ”کتاب اهل العلم بالعلم“ کا بھی ایک ہی باب میں لائے ہیں اور یہ صورت چونکہ حدیث سے ثابت ہے تو ضمناً ”مناولہ“ کو بھی ثابت کیا ہے اور ایسے موقعوں پر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی یہی عادت ہے کہ دو ترجمے قائم کرتے ہیں اور دوسرا ترجمہ روایات سے ثابت ہوتا ہے تو ضمناً پہلا ترجمہ کرتے ہیں۔

جمہور کے ہاں مناولہ اور ”کتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان“ دونوں معتبر ہے۔

حافظؒ نے کتاب اهل العلم کے معتبر ہونے کے لئے شرائط لکھی ہیں۔

نمبر ۱ جس کی طرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے اشارہ کیا ہے کہ کتاب ”مختوم“ ہو۔

نمبر ۲: مقدمہ مستند آدی کے ہاتھ بھیجا جائے۔

نمبر ۳: مکتوب الیہ کا تب کے خط سے واقف ہو اور اس کا رسم الخط جانتا ہو۔

ابن بطالؒ اور علامہ کشمیریؒ کا قول:

ابتدائی زمانہ میں کتاب القاضی ابی القاضی معتبر تھا کیونکہ وہ خیر کا زمانہ تھا اور قاصد مستند ہوا کرتے تھے لیکن بعد میں چونکہ شرعاً لب ہوا لہذا اب کتاب القاضی میں دو گواہوں کو شرط کیا گیا ہے کہ قاضی ان کے سامنے خط لکھے اور پھر وہ خط کے ساتھ جائیں اور دوسرے قاضی کے پاس جا کر گواہی دیں۔ یہ گواہ اس لئے شرط ہیں کیونکہ قاعدہ ہے ”الخط ہشبه الخط“

علامہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ قاعدہ فقط ”دعاوی“ کے لئے ہے کہ مثلاً زید عدالت میں جا کر کہے کہ یہ بکرنے لکھا ہے لیکن بعد میں بکر انکار کرے تو یہ خط اور چیک مقبول نہیں ہے کیونکہ ”الخط ہشبه الخط“ اس موقع پر زید گواہ لائے گا یا قسم کا معاملہ ہوگا۔ اس کے علاوہ دوسرے معاملات مثلاً بیع، شراء، نکاح، اطلاق وغیرہ یہ خط کے ذریعے جائز اور معتبر ہیں۔

مناولہ کا ثبوت:

جب کتاب اہل العلم معتبر ہے تو ”مناولہ“ بطریق اولیٰ معتبر ہوگا کیونکہ ”مناولہ“ تو مشافہہ ہوتا ہے۔ جبکہ کتاب کی صورت مشافہہ نہیں ہوتی۔

اقویٰ کونسا ہے؟ بعض نے مناولہ کو اقویٰ کہا لکن مشافہہ اور بعض محدثین نے کتاب اہل العلم کو اقویٰ کہا ہے دوسرے قرائن کی وجہ سے۔

حافظہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قرآنہ الشیخ، قرآنہ علی الشیخ، مناولہ اور کتاب اہل العلم کو ذکر کیا ہے اور باقی طرق قلیل کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ یہ مذکورہ صورتیں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مقبول ہیں اور باقی صورتیں مقبول نہیں ہیں۔

دلائل نمبر ۱: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مصحف کو جمع کیا یعنی یکجا لکھ اور پھر مختلف جگہوں میں بھیجا تو لوگوں نے اس کو قبول کیا اور لوگوں نے انکار نہیں کیا یہ صورت کتاب اعلیٰ اعظم یا عظمیٰ البلدان کی ہے جو اس حدیث سے ثابت ہے۔

تفصیل: واقعہ کی تفصیل اس طرح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تین وحی کو ترتیب سے قرآن لکھاتے، پھر خلافت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اس کو مجموعہ کی صورت میں جمع کیا گیا اور یہ مجموعہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس رہا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے انتقال کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہ کو دیا۔ پھر خلافت عثمانی میں جب معاویہ بن ابی سفیان نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہ کے پاس لائے دیکھا ہے لہذا اس امت کو اختلاف سے پہلے سنبھال لیں۔ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لوگوں کو بلایا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہ سے مصحف منگوا لیا اور اس کے چار یا پانچ نسخے تیار کئے۔ ایک نسخہ اپنے پاس رکھا جسے مصحف الامام کہتے ہیں اور دوسرے نسخے کوفہ، بصرہ اور شام کی طرف بھیجے۔

دلیل نمبر ۲: عبداللہ بن عمرؓ، یحییٰ بن معینؒ اور امام مالکؒ ان دونوں صورتوں کو جائز قرار دیتے تھے۔ یعنی ان کے ہاں مناد اور کتاب اعلیٰ اعظم یا اعلیٰ العظمیٰ کی صورت جائز تھی۔

دلیل نمبر ۳: احتجاج اعلیٰ الحجتہ..... اس سے مراد حیرتی استاد امام بخاریؒ ہیں۔ یہ بخاری الثانی ۲ ہجری بدر سے پہلے کا واقعہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جحش کی امارت میں سر یہ روانہ کیا اور عبداللہ کو ایک خط دیا کہ فلاں مقام پر پڑھنا اس سے پہلے مت پڑھو۔ جب وہاں پر خط پڑھا تو لکھا تھا کہ قتلہ کے مقام پر چلے جاؤ اور کفار قریش کی خبر گیری کرو۔ وہاں ابن الحضرمی کی امارت میں قافلہ آ رہا تھا کچھ جھڑپ ہوئی ابن الحضرمی مارا گیا اور یہ جھڑپ چونکہ یکم رہا جب کو ہوئی لہذا کفار نے داویلا شروع کیا کہ شہر الحرام میں قتال کیا ہے اسی موقع پر یسند و نکت عن الشهر الحرام قتال فیہ آیت نازل ہوئی۔

طرز استدلال: امیر کو خط دینا مناد ہے اور مقام مخصوص پر لوگوں کو نہ کرنا دینا یہ

کتاب اصل اعظم ہے۔

حدیث الباب: یہ خط عبد اللہ بن مرجم کے ہاتھوں عظیم الجبرین منذر بن سامی کے واسطے سے کسریٰ کو بھیجا۔ خط میں من محمد رسول اللہ الی کسریٰ لکھا تھا کسریٰ کا نام چونکہ مؤخر تھا اس لئے حصہ میں آ کر خط کو پھاڑ ڈالا۔ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اطلاع ملی تو بدعا فرمائی کہ اللہم سرفہ کل معزق تو بعد میں کسریٰ کے بیٹے نے اپنی سوتیلی ماں کی محبت میں باپ کو مار ڈالا۔ اور کسریٰ نے ایک شیشی میں زہر رکھ کر اوپر سے قوت پاد کی چٹ چسپاں کر رکھی تھی جس کو کھا کر اس کا بیٹا بھی مر گیا۔ بعد میں بیٹی تخت نشین ہوئی۔ اور آخر میں یزدگرد بادشاہ بنا جو قتل ہوا۔ اس طرح ان کی حکومت ختم ہوئی۔)

کسریٰ نے خط پھاڑا اور یمن کے گورنر یازان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گرفتار کرنے کا حکم دیا۔ اس نے دو آدمی بھیجے بڑی موٹلیوں اور چھوٹی داڑھیوں والے (جیسے جماعت اسلامی والے) تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر فرمایا: ہلکے سے امر سمجھا بھلا؟

فلما امر قاربنا کسریٰ.

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے تو میرے رب نے داڑھی بڑھانے اور موٹلیں لگھانے کا حکم دیا ہے۔ پھر فرمایا: چکاؤ میرے رب نے تمہارے رب کو قتل کیا۔ تو یہ یازان کے پاس گئے اس نے تمہارا انتظار کیا جب کسریٰ مارا گیا تو یازان اپنے ساتھیوں سمیت سلطان ہوا۔

طرز استدلال:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کے ہاتھ پر خط بھیجا اور یہ معتبر ہے یہی کتاب اصل اعظم ہے۔

حدیث ثانی:

اس میں ہے کہ خط تب معتبر ہے جبکہ مختم ہو اور اللہ کے ہاتھ بھیجا ہو اور مکتوب الیہ کا تہ کا رسم الخط چلتا ہو۔

فاتحہ حاتم من حصۃ اس کی صورت یوں تھی اللہ، رسول، محمد،

باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس ومن رأى فرجة فی الخلقة فجلس فیها

حدثنا اسماعیل..... عن ابی والحدیث الشی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنما هو جالس..... اذا انبل ثلثة نفر فأقبل الثمان الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وذهب واحد، فاما احدهما فرأى فرجة..... واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاعباً..... قال الا اتعبر کم عن النفر الثلثة اما احدهم فانزى الی اللہ فأواه واما الآخر فاستحى فاستحى اللہ منه واما الآخر فاعرض فاعرض اللہ عنه.

ترجمہ الباب کا مقصد

نمبر ۱: حافظؒ اور ابن بطالؒ کے ہاں یہاں ”بیان ادب من آداب المتعلم“ ہے کہ جب مجلس علم میں آئے تو اگر حلقہ میں خالی جگہ دیکھے اور بغیر ایذا کے وہاں تک پہنچ سکتا ہے تو حلقہ کے اندر بیٹھ جائے اور اگر حلقہ کے اندر جگہ نہ ہو یا جگہ ہو لیکن بغیر ضرر کے وہاں تک نہیں پہنچ سکتا یعنی لوگوں کو ضرر ہوتا ہے تو انہما مجلس میں لوگوں کے پیچھے بیٹھ جائے لیکن مجلس علم سے اعراض کر کے نہ جائے کہ یہ علم سے اور رحمت الہی سے محرومی کا سبب ہے۔
نمبر ۲: طالب علم کے متعلق ایک مسئلہ کا بیان ہے کہ بوقت طلب العلم تواضع اور انکساری کو اپنائے، چنانچہ بوجہ تکبر مجلس علم سے اعراض کرنا سبب محرومی ہے۔

فسرأى فرجة فی الخلقة..... حافظؒ نے لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر لوگ تھوڑے ہوں تو دائرہ میں ضمنا مستحب ہے اس طرح کہ وسط حلقہ خالی ہو۔

فوفقنا علی رسول اللہ..... یہاں پر یا تو مضاف بمذوف ہے ای علی مجلس رسول اللہ۔ (۳) یا علی بمعنی مند ہے ای وفقاً عند رسول اللہ۔

واما الآخر فاستحى..... حافظ ابن حجرؒ نے اس کے دو معنی ذکر کئے ہیں۔
نمبر ۱: حاضری میاؤں سے نقل کرتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے حلقہ کے اندر بیٹھنے کے لئے حرمت نہیں کی اور لوگوں کے پیچھے انہما مجلس میں بیٹھ گیا، یہی مقصود ہے۔

نمبر ۲: انسی فاستحیٰ عن الذہاب اور اس معنی کو حافظ نے ترجیح دی ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو مستدرک حاکم میں منقول ہے کہ جب اس کو جگہ نہیں ملی تو جانے لگا لیکن پھر حیاء آئی کہ مجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر استفادہ کئے کیسے جاؤں تو پھر لوٹ آیا اور بیٹھ گیا۔ لہذا یہاں حیاء عن الذہاب مراد ہے۔

فاستحیٰ اللہ منہ..... یعنی حیاء کا بدلہ (ثواب) دیا لفظ حیاء کا استعمال ذات واجب الوجود کے لئے مشککہ ہے۔

باب قول النبی ﷺ مبلغ اوعی من سامع

حدثنا مسلم..... عن عبدالرحمن ابن ابی بکرۃ عن ابیہ، انہ ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قال ای یوم هذا..... قال البس بذی الحجة..... ای شہر هذا..... ای بلد هذا. قال فان دعاکم و اموالکم و اعراضکم حرام لحرمة یومکم هذا فی شہرکم هذا فی بلدکم هذا لیبلغ الشاهد الغائب فان الشاهد عسی ان یبلغ من ہوا و علی لہ منہ.
ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر ۱: بیان ادب من آداب السمع کہ حطلم کو چاہئے کہ ہر کسی سے علم حاصل کرے چاہے استاد جو مبالغہ اور معافی کو سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو اور حطلم یہ نہ دیکھے کہ معظم علم کے اعلیٰ رتبہ پر فائز ہے یا نہیں۔

حضرت شیخ الحدیث نے یہی بات آداب و التراجم میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے دوسرے ائمہ سے نقل کی ہے کہ آدھی شب تک عالم نہیں ہو سکتا حسیٰ باخذ عنہ ہو فوفہ و عنہ ہو مثله و عنہ ہو و نہ۔

نمبر ۲: مقصد بیان ادب میں آداب السمع ہے کہ معظم کسی کو پڑھانے سے انکار نہ کرے ہر کسی کو پڑھانے کا معلوم کون زیادہ اوعیٰ اور افہم ہو گا ایسے فوائد حاصل کرے جو خود معظم حاصل نہ کر سکا ہو۔

حضرت شیخ الحدیث نے امام اعظمؒ استاد امام ابو حنیفہؒ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ

امام اعظمؒ کسی مسئلہ میں الجھے جب امام صاحب تشریف لائے تو اعظمؒ نے آپ پر مسئلہ پیش کیا۔ امام صاحبؒ نے مسئلہ کامل نکالا۔ تو اعظمؒ نے پوچھا کہ یہ آپ نے کہاں سے اخذ کیا ہے؟ امام صاحبؒ نے کہلن حدث حدثی کذا و کذا یوم کذا و کذا۔

جب اعظمؒ نے اس حدیث پر غور کیا تو فرمایا انتم اطباء ونحن صباہلہ کہ ہم تو جڑی بوٹیاں فروخت کرنے والے ہیں لیکن فوائد ہمیں معلوم نہیں ہیں اور آپ لوگ طبیب ہو جڑی بوٹیوں کے فوائد کے عالم ہو۔

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ضروری نہیں کہ محکم علم میں معلوم سے کم ہو بلکہ بعض دفعہ محکم استنباط مسائل میں معلوم سے بڑھ جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔

حدیث الباب:

یہ حجۃ الوداع کا واقعہ ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر بیٹھ کر خطبہ دیا۔

اشکال:

اس پر اشکال ہوتا ہے کہ حدیث ہے لا تخطبوا ظہور الغواب منابر اور اس واقعہ خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر بیٹھ کر خطبہ دیا ہے۔

جواب:

حافظ بنی تطیق:

نمبر ۱: جانور پر خطبہ دینا بلا ضرورت منع ہے اور بوقت ضرورت جائز ہے۔ تو تطیق یہ ہے کہ منع بلا ضرورت کی صورت میں ہے اور یہاں پر ضرورت تھی۔

نمبر ۲: جانور پر طویل بیعت منع ہے اور یہاں پر مختصر بیعت واقع ہوا ہے جو کہ جائز ہے۔

ای یوم هذا ای شہر هذا ای بلد هذا.....

یہ انداز خطاب ہے مخاطب کو متوجہ کرنے کے لئے اور بات کو اوقع فی الخس کرنے کے لئے۔

دوسری بات یہ ہے کہ صحابہ جانتے تھے کہ دن کون سا ہے، مہینہ کون سا ہے اور شہر کون

سہا ہے لیکن وہ خاموش رہے اور یہ سمجھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سب کچھ معلوم ہے لیکن شاید آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا نام تبدیل کرنا چاہتے ہیں۔ لہذا وہ خاموش ہو گئے اور اپنی رائے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کیا۔

اشکال:

اس حدیث میں ہے کہ ہم چپ ہو گئے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ ہم نے جواب دیا کہ فلاں دن فلاں مہینہ فلاں بلد ہے تو حدیثیں متعارض ہیں۔

جواب:

حافظؒ نے دو طرح سے تطبیق دی ہے۔

نمبر ۱: کہ جمع زیادہ تھا، ابو بکرؓ اپنے ارد گرد لوگوں کا حال بیان کرتے ہیں کہ میرے ارد گرد لوگ چپ ہو گئے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ اپنے ارد گرد کے لوگوں کا حال بیان کر رہے ہیں کہ انہوں نے جواب دیا تھا۔

نمبر ۲: ابو بکرؓ کی روایت میں پورا واقعہ نقل ہے کہ لوگ اولاً خاموش ہو گئے تھے بعد میں جواب دیا تھا جبکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں صرف آخری حصہ نقل ہے۔

امسك انسان بخطاطه انسان سے مراد حافظؒ کے قول کے مطابق (۱) اصح تر قول "ابو بکرؓ" ہیں۔

(۲) حضرت بلال رضی اللہ عنہ ایک اور قول بھی منقول ہے فان دماکم و اموالکم حرام لحرمة يومکم هذا فی بلدکم هذا فی شہرکم هذا۔

اشکال:

یہاں پر حرمت و ماہ و غیرہ کو حرمت یوم۔ حرمت شہر سے تشبیہ دی ہے حالانکہ حدیث میں ہے مسلمان کے خون کی حرمت بیت اللہ کی حرمت سے زیادہ ہے تو یہاں پر مشبہ بہ شہر حرمت میں اتنی ہے حالانکہ قاعدہ یہ ہے کہ مشبہ بہ مشبہ سے قوی ہوتا ہے اور یہاں اس کا عکس ہے؟

جواب: یہ تشبیہ شہرت کی بناء پر ہے کہ ان کے ہاں اس دن اس مہینہ اور بلد کی حرمت

مشہور اور مسلم حقی البذا حرمت خون کو اس سے تشبیہ دی ہے۔

فان الشاهد عسی ان يبلغ من هو او عی له منه
ادعی بمعنی (۱) حفظ (۲) فہم۔

باب العلم قبل القول والعمل لقول الله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله
فبدأ بالعلم وان العلماء هم ورثة الانبياء... ومن سلك طريقا يطلب به علما
سهل الله له طريقا الى الجنة وقال اتقوا محضى الله من عباده العلماء وما
يعملها الا العالمون. وقالوا لو كنا سمع او نعمل الخ
ترجمة الباب کا مقصد:

نمبر ۱: حافظ نے ابن منیر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ترجمہ الباب کا مقصد یہ ہے کہ
علم کا مرتبہ قول و عمل سے مقدم ہے کیونکہ قول و عمل کی صحیح موقوف ہے۔ صحت نیت پر اور صحت
نیت موقوف ہے اخلاص پر اور اخلاص نتیجہ ہے علم کا۔
نمبر ۲: علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ یہ بیان مقصود ہے کہ علم کا تقدم قول و عمل پر تقدم شرعی
ہے تقدم زمانی کی طرف اشارہ نہیں ہے۔

نمبر ۳: شیخ البہنہ فرماتے ہیں کہ اس تقدم کو زمان اور شرع کی قید سے متعید کرنا درست
نہیں ہے بلکہ مطلق چھوڑا جائے گا یا اشارہ ہے کہ علم زمانا بھی اور شرعا بھی مقدم ہے۔

نمبر ۴: اشارہ ایہ الفاظ ایک مشہور مخالف کا رد ہے۔ مخالف یہ ہے کہ نصوص میں جو علم
کے فضائل و مناقب ذکر ہیں وہ علم مع العمل کے لئے ہیں اور جو علم بلا عمل ہو اس پر یہ فضائل
حاصل نہیں ہوں گے تو اس مخالف کا رد مقصود ہے کہ علم کے دو مرتبے ہیں ایک علم مع العمل اور
ایک علم بلا عمل۔ علم مع العمل بلا شبہ اعلیٰ مرتبہ ہے لیکن نصوص میں جو فضائل وارد ہیں وہ مطلق
علم کے لئے ہیں چاہے عمل ساتھ ہو یا نہ ہو اب اگر عمل علم کے ساتھ نہ ہو تو وہ فضائل کا مستحق
نہ ہوگا۔ البتہ یہ الگ بات ہے کہ علم عمل کی جہ سے اس کا مواخذہ ہوگا۔

واعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك - - - یہاں سے دعویٰ کے دلائل کا
بیان ہے۔ حافظ نے لکھا ہے کہ یہ استدلال سفیان ابن عیینہ نے کیا ہے۔ ابو نعیم اصفہانی نے

عبد العلماء۔ میں لکھا ہے کہ ابن سینہ نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ اس میں ابتداء علم سے کی ہے اور بعد میں استفادہ کا ذکر ہے جو کہ فاعل ہے اس سے تقدیم ثابت ہوتا ہے۔

العلماء والارثۃ الاتباء یہ ابوداؤد کی حدیث کا ٹکڑا ہے، سند ابیہ بعض نے صحیح اور بعض نے حسن قرار دیا ہے لیکن علی شرط البخاری نہیں تھی لہذا امام بخاری نے بطور حدیث اس کی تخریج نہیں کی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں اور ظاہر ہے کہ وارث کا وہی حکم ہوتا ہے جو مورث کا ہوتا ہے تو لہذا تعظیم کے لحاظ سے جو مقام انبیاء کا ہے وہی مقام علماء کا بھی ہوگا اس سے فضیلت علم ثابت ہوتی ہے۔ ورنہ اول العلم پر ماقول قریٹ سے ہے تو اس صورت میں فاعل انبیاء ہوں گے۔ یا یہ ورنہ مجرد ہے تو اس صورت میں فاعل علماء ہیں۔ من مسئلک طریقاً یطلب بہ علماء..... حافظ نے لکھا ہے کہ طریقاً اور علماء دونوں نکرہ ہیں تو دونوں جگہ تعین مقصود ہے۔

انما یحسنى الله من عباده العلماء جب خشیت یہ ہے کہ خشیت علم کا اثر

ہے۔
قرأتین:

عام قرأت میں تو لفظ اللہ مفعول ہے اور العلماء فاعل ہے لیکن دوسری قرأت امام ابوحنیفہ اور عمر بن عبد العزیز سے منقول ہے کہ لفظ اللہ مرفوع فاعل اور العلماء مفعول ہے تو اس صورت میں شخصی روایت کے معنی میں ہوگا اس سے بھی ہمارا اور علم کا مقام معلوم ہوتا ہے۔

وما یفعلہا ضمیر مونث اشمال مذکورہ کو راجع ہے۔

وفعلوا انو کما نسمع او نعمل کفار دخول جہنم کے بعد انہوں کریں گے کہ کاش! ہم علم کی باتیں سنتے اور دیکھتے تو عمل کر لیتے اور جہنم سے بچ جاتے۔

صلی یمسوی الذہب یملمون استفہام کے ذریعے عہد النساوی میں

العلم والجهل کا بیان ہے۔

من یرد الله به حیرا یفقه فی الدین۔ انما العلم بالتعلم۔ حضرت معاویہ رضی

اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ دو خلافت میں مدینہ آئے اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں خطبہ دیا،
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ تَعْلَمُوا الْعِلْمَ اتِّعَا الْعِلْمَ بِالتَّعْلَمِ وَالْقِفَاءَ بِالْقِفَاءِ۔ آگے فرمایا۔ مَنْ يَرِدِ اللَّهُ
 بِهِ عَمِيرًا يُفْقَهُ فِي الدِّينِ يَهْجِي مَرْفُوعًا مَدِيَّتٌ هِيَ لَيْسَ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ نَحْنُ هَذَا تَخْرُجُ
 نَحْنُ كِي۔ حافظ نے لکھا ہے کہ اتِّعَا الْعِلْمَ بِالتَّعْلَمِ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایسے العلم
 معتبر الا لما يحوز من الاتِّبَاءِ وَوَرْتَهُمْ عَلَى سَبِيلِ التَّعْلَمِ۔

لو وضعتم الصمصمة على هذه ۔۔۔۔۔۔ یہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا
 واقعہ ہے۔ یہ زہود و تقویٰ میں مشہور تھے، شام میں مقیم تھے ایک مرتبہ گورنر شام حضرت معاویہ
 رضی اللہ عنہ کے ساتھ آیت والذین یکترون الذهب الآية میں مخالفت ہو گئی۔ حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا انزل فی اهل الکتاب اور ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے کہا
 نزلت فینا و فیہم اس اختلاف سے احتشاک کا خطر پیدا ہوا تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے
 حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ان کو مدینہ بلائیں تو مدینہ میں ان کے فتوؤں کی وجہ
 سے اختلاف سا ہونے لگا۔ تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے مشورہ سے مقام "ربذة" میں
 مقیم ہو گئے اور حکومت کی طرف سے ان پر فتویٰ دینے پر پابندی لگا دی گئی۔ ایک مرتبہ حج
 کے موقع پر حمرہ الوسطی کے پاس لوگوں کو فتوے دے رہے تھے، اسی وقت ایک آدمی نے
 آ کر کہا لہم ننہی عن ذلک تو ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا لہو وضعتم
 الصمصمة على هذا واشل الى قفا۔ الخ

استنباط مسئلہ: حافظ نے لکھا ہے کہ ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے عمل سے ثابت ہوتا
 ہے کہ حکومت کی طرف سے فتویٰ پر پابندی کو پورا کرنا اور اس پر عمل ضروری نہیں گویا حضرت
 ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی رائے میں حکومت کو یہ اختیار حاصل ہی نہیں۔

و کونوا بانہین ۔۔۔۔۔۔ تفسیر ابن عباس کے مطابق اس کا معنی ہے۔

حکماء، علماء، فقہاء: سب سے اعلیٰ مرتبہ حکیم کا ہے بحر فقیہ کا اور بحر عالم کا

مرتبہ ہے۔

عالم: فقط مسائل کا جاننے والا۔ وجود اور اسباب و دلائل نہ جانتا ہو۔

فقیہ: مسائل مع وجود اسباب و الدلائل کا عالم ہو۔

حکیم مسائل مع الوجوه والاسباب والدلائل مع الحکمة کا عالم ہو اور منافع اور مضرات کا جاننے والا ہو۔

تفسیر کا مقصد: تفسیر کا مقصد یہ ہے کہ حکیم بناسب سے اعلیٰ مرتبہ ہی لیکن اس کے لئے ابتدا علم سے ہوتی ہے پہلے عالم پھر فقیہ اور پھر حکیم بنتا ہے۔ سبانی الذی یسوی الناس بصغار العلم قبل کبارہ۔

صغار العلم و کبارہ کا معنی۔

نمبر ۱: صغار علم سے مراد واضح مسائل اور کبار سے دقیق مسائل مراد ہیں۔

نمبر ۲: صغار سے شروع اور کبار سے اصول مراد ہیں۔

نمبر ۳: صغار سے وسائل یعنی علوم اکبر مراد ہیں اور کبار سے مقاصد یعنی علوم عالیہ مراد ہیں مقصد یہ ہے کہ ترتیب ایسی ہو کہ وہ علوم مقدم ہوں جو حتم برداشت کر سکے پھر ترقی کرنی چاہئے۔

اشکال: امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس باب میں مرفوع حدیث نہیں لائے؟

جواب نمبر ۱: کوئی حدیث اپنی شرط کے مطابق نہیں ملی۔

نمبر ۲: بعد میں حدیث لانے کا ارادہ تھا لیکن موقع نہ مل سکا۔

نمبر ۳: تشہید اذہان کے لئے حدیث کو چھوڑا ہے کہ خود مناسب حدیث تلاش کر کے

لاؤ۔ وغیرہ۔

باب ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یتخولہم بالموعظة والعلم کی لاینتروا

حدیث اول: حدثنا محمد بن یوسف ... عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتخولنا بالموعظة فی الايام کرلعة السامة علینا۔

حدیث ثانی: حدثنا محمد بن بشر ... عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال یسروروا ولا تعسروا یسروروا ولا تنفروا۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

ہاں اب من آداب المعلم ہے کہ معلم کو چاہئے کہ معلم کے نفاذ کا خیال رکھے اور ایسے اوقات میں پڑھائے کہ پڑھنے کے لئے دل میں شوق اور نشاط ہو اور غفلت اور اکتاہٹ پیدا نہ ہو۔

اکابرین کا قول ہے کہ وعظ و تعلیم اگرچہ خیر ہے لیکن دن رات اسی میں مصروف نہیں رہنا چاہئے ورنہ اکتاہٹ پیدا ہو جاتی ہے۔ لہذا ایسے اوقات میں پڑھایا جائے کہ طلبہ کا ذہن سبق کے لئے متوجہ ہو۔

منحوہم..... حافظ نے لکھا ہے کہ خال یا خائل کا معنی مال کی نگہداشت کرنے والا۔

علامہ انور شاہ صاحب نے ”مگرانی کرنا“ کا معنی لکھا ہے۔

حافظ وغیرہ نے بتصریف کا معنی کیا ہے کہ ہمیں عادی بناتے تھے یعنی تھوڑا تھوڑا وعظ فرماتے تاکہ ہم عادی ہو جائیں۔

بالعظة والعلم..... یہاں اصل مقصود نحول بالعلم مقصود ہے بالموعظة مقصود بالذکر نہیں ہے لیکن چونکہ حدیث الباب میں موعظہ کا ذکر ہے لہذا ترجمہ الباب میں علم کے ساتھ اس موعظہ کو ذکر کیا۔ پھر اس سے علم کا حکم بھی ثابت کیا۔

موعظہ خاص ہے اور علم عام ہے علم میں موعظہ بھی شامل ہے اور دیگر اشیاء بھی۔

یسروا ولا تعسروا..... طرز استدلال تیسیر کا حکم اپنے عموم کے اعتبار سے علم کو شامل ہے اور علم میں تیسیر یہ ہے کہ ابتداء تعلیم میں آسانی کی جائے اور عادی بنانے کے لئے زیادہ پڑھانے سے گریز کیا جائے۔ حدیث کا یہ جز ترجمۃ الباب کے مناسب ہے۔

یسروا ولا تعسروا..... بعض محدثین نے اس جز کو بھی ترجمۃ الباب سے مناسب کرنے کی کوشش کی ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ تمام اجزاء ترجمہ کے مناسب ہوں بلکہ ایک جز ہی مناسب کافی ہے۔

اشکال: حدیث میں تشبیہ کا مقابل تحفیر ذکر کیا ہے حالانکہ تحفیر کا مقابل ازار ہے اور

تیسیر کا مقابل تو تیسیر ہے؟

علامہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ دراصل یہاں معلم کے لئے یہ نصیحت مقصود ہے کہ صرف تو تخیف اور انذار پر اکتفا نہ کرے بلکہ تہشیر بھی کرے گویا مقصد یہ ہے کہ ابتداء میں تہشیر کیا کرو کیونکہ اس سے دل زیادہ متوجہ ہوتے ہیں البتہ جہاں انذار و تخیف کی ضرورت ہو تو وہاں تخیف بھی کیا کرے۔

باب من جعل لاهل العلم ایاماً معلومة

حدثنا عثمان بن ابی شیبہ عن ابی وائل کان عبداللہ یذکر الناس فی کل جمعی فقال له رجل لوددت انک ذکرنا کل یوم الی اکبرہ ان اعلکم. الحدیث

ترجمہ الباب کا مقصد:

بیان مسئلہ من مسائل العلم کہ تعلیم و تعلم کے لئے تخصیص ایام شرعاً جائز ہے بدعت کے قبیل سے نہیں ہے، یہ باب گزشتہ کے لئے عمل اور تہذیب ہے۔ گہداشت تیسیر کی ایک صورت یہ ہے کہ تعلیم کے ایام متعین کئے جائیں۔ اور یہ فعل ابن مسعود کے عمل سے ثابت ہے۔ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حدیث سے استدلال کیا کہ کان ینضولنا۔ الحدیث

ہمارے کار کہتے ہیں کہ تعین اوقات یا تعین ایام مقصود بالذات نہیں ہوتے اور نہ ان کو کوئی ثواب سمجھتا ہے۔ لہذا یہ بدعت نہیں کیونکہ بدعت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے مطابق من احداث فی امرنا هذا لیس مہ مہورد۔ الحدیث
و قول محدث اور فعل محدث جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ہو۔ ثواب اور دین سمجھتے ہوئے احداث کیا جائے اور ظاہر ہے کہ تعین اوقات کو کوئی ثواب اور دین نہیں سمجھتا لہذا یہ بدعت نہیں ہے۔

فقال رجل: رجل سے مراد یزید بن معاویہ الحنفی ہیں۔

باب من یرد اللہ بہ خیرا ینتہہ فی الدین

حدثنا سعيد بن عقیب..... عن معاویة رضی اللہ عنہ بقول سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول من یرد اللہ بہ خیرا یفقهہ فی التین وانما انما فاسم واللہ یعطی ولن تزال ہذہ الامۃ علی امر اللہ لا یضرہم من عالفہم حتی یتی امر اللہ۔

جیسا کہ گذر گیا ہے کہ ابتدائی مرتبہ عالم کا ہے پھر فقیہ کا اور پھر سب سے اعلیٰ مرتبہ عظیم کا ہے یہاں اس کا ذکر ہے۔
ترجمہ الباب کا مقصد:

اس سے پہلے جتنے ابواب گذر گئے ان میں علم اور عالم کی فضیلت کا بیان تھا اور اب فقیہ کی فضیلت کا بیان ہے کہ فقط عالم بننے پر اکتفا نہیں کرنا چاہئے بلکہ اگلا مرحلہ فقیہ کا بھی حاصل کرے۔

فقیہ کا معنی ان نصوص میں جو فقہ اور فقیہ کا ذکر ہے اس سے فقہ اصطلاحی یعنی عالم بالفرد مراد نہیں ہے بلکہ مطلقا فہم فی الدین کا معنی ہے۔

فقہ حنفی کی کتاب در مختار میں لکھا ہے کہ دنیا میں فقط انبیاء اور مہشرین بالجہ کی عاقبت معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ خیر کا ارادہ فرمایا ہے، ان کے علاوہ باقی کسی کے بارے میں معلوم نہیں کہ اس کے ساتھ خیر کا ارادہ کیا گیا ہے یا شر کا۔ یہ صرف فقہاء کی خصوصیت ہے کہ جس کو فقہ فی الدین دی گئی اس کے ساتھ خیر کا ارادہ کیا گیا۔

انما انما فاسم واللہ یعطی..... کہ تمام نعمتوں کا حقیقی معطی تو اللہ ہے میں تو صرف لوگوں تک ان کا مضمین اور مقرر حصہ پہنچا دیتا ہوں۔

لن تزال ہذا الامۃ ذمۃ علی امر اللہ وہی معض الروایات طائفۃ من ہذہ الامۃ اس خاکہ سے کون مراد ہیں؟ اس کے بارے میں چند اقوال ہیں:

امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اس سے اعلیٰ اہل العلم بالانبار یعنی محدثین مراد ہیں۔
امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس کا مصداق اگر محدثین نہ ہوں تو میں نہیں جانتا کہ یہ کون لوگ ہیں۔

قاضی عیاضؒ نے امام احمد کے قول کی تشریح میں کہا ہے کہ محدثین سے مراد اہل سنت والجماعت ہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ مجھے کافی عرصہ تک تردد رہا کہ امام احمدؒ نے یہ قول کیسے کیا حالانکہ حدیث میں مجاہدین کی تصریح ہے پھر اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اس کا حل ڈال دیا کہ مجاہدین اور اہل سنت ایک ہی مصداق کی دو تعبیریں ہیں کیونکہ چودہ سو سال کی تاریخ گواہ ہے کہ جہاں فقط اہل سنت والجماعت ہی نے کیا ہے۔

امام نوویؒ سے حافظ نے نقل کیا ہے کہ ضروری نہیں کہ یہ طائفہ ایک ہی جماعت سے ہو بلکہ یہ ممکن ہے کہ اس کے افراد متعدد جماعتوں سے تعلق رکھتے ہوں بعض صوفیاء سے بعض مجاہدین، بعض محدثین، فقہاء سے ہو سکتے ہیں اور اسی طرح یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اس طائفہ کے افراد یکجا جمع ہوں۔

حسنؒ باقی امر اللہ اس سے وہ مراد ہے جو قیامت سے ذرا پہلے چلے گی اس سے اہل ایمان کی روح قبض ہو جائے گی۔

باب الفہم فی العلم

حدثنا علی بن عبد اللہ . عن معاذ بن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال
 کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی بحمار فقال ان من الشجر شجرة .
 ترجمۃ الباب کا مقصد :

نمبر ۱: علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس ترجمۃ الباب کا مقصد معلوم کے آداب میں سے ایک ادب کا بیان ہے وہ اس طرح کہ یہاں یہ بتایا گیا ہے کہ لوگ فہم فی العلم میں مختلف ہوتے ہیں جیسے حدیث الباب سے ثابت ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا تو ابن عمر رضی اللہ عنہ کا فہم اعلیٰ تھا تو رائے اعلیٰ کی طرف ذہن گیا لیکن دیگر صحابہ کا ذہن نہیں کیا تو جب یہ ثابت ہو گیا کہ لوگ فہم فی العلم میں مختلف ہوتے ہیں بعض اعلیٰ بعض ادنیٰ اور بعض متوسط فہم کے مالک ہوتے ہیں تو معلوم کو تینوں کا لحاظ رکھنا چاہئے۔

نمبر ۲: مقصد یہ ہے الفہم فی العلم مطلوب کیونکہ گذر چکا ہے کہ کسوں کو اور کسوں کا معنی

ہے۔ کونسا وقت ہا علماء حکماء تو مقصد یہ ہے کہ تینوں مراتب کا حصول ضروری ہے یعنی فقط علم پر اکتفا نہ کرو بلکہ اگلا مرتبہ فقہ کا حاصل کرو پھر اگلا مرتبہ حکیم کا حاصل کرو اگر تم کوشش کر کے فقہ اور حکیم نہ بھی بن سکتے تو کم از کم کم فہم فی العلم تو حاصل ہو جائے گا اور یہی مطلوب چیز ہے۔

نمبر ۳: حافظ اور شیخ الہند فرماتے ہیں کہ مقصد یہ ہے باب الفہم فی العلم ای باب فضل الفہم فی العلم یعنی فضیلت فہم کا بیان ہے۔
اشکال:

اشکال ہوتا ہے کہ اس باب میں فہم کی فضیلت کا بیان کیسے ثابت ہوتا ہے حالانکہ حدیث الباب میں فہم العلم کی فضیلت کا کوئی ذکر نہیں ہے؟
جواب:

امام بخاری کا طریقہ ہے کہ حدیث متعدد بار نقل کرتے ہیں کبھی مفصل اور کبھی مختصر اور اسی طرح کبھی ترجمۃ الباب قائم کر کے مختصر حدیث لاتے ہیں لیکن مد نظر مفصل حدیث ہوتی ہے یہاں بھی یہی معاملہ ہے کہ اسی کو کتاب العلم میں مفصلاً ذکر کیا ہے جس میں ہے کہ مجلس کے بعد ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ مجھے غلطہ کا خیال آیا تھا فاتحہ شریف تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر تم اس وقت بتا دیجے تو میرے لئے حشر النعم سے زیادہ پسند ہوتا کیونکہ ممکن ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے لئے فہم فی العلم کی دعا فرما لیتے تو اس سے فضیلت فہم فی العلم ثابت ہوتی ہے۔

فلو دت ان اقول ہی النحلة..... یہ مقام ہے فہم فی العلم کا۔

صحیح ابن عمر الی المدینۃ فلم اسمعه بہ حدیث النخ واصل صحابہ کرام تو قف اور احتیاط کا پہلا اختیار کرتے تھے کیونکہ حدیث میں وحید ہے: من حدث عنسی حدیثا و هو بدی انہ کافیا فلیتوا مقعدہ من النخل بالہ اصرف شدید ضرورت کے بناء پر حدیث بیان کرتے اور عموماً توفی اختیار کرتے اور یہی طریقہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا بھی تھا۔

باب الاغتباط فی العلم والحکمة

قال عمر رضی اللہ عنہ تعفہوا قبل ان تسودوا وقال ابو عبد اللہ وبعد ان تسودوا..... حدثنا الحمیدی عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لاحسد الا فی الثنن۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر اولم کی فضیلت اور اہمیت کا بیان ہے، فضیلت یہ ہے کہ یہ قائل غبطہ چیز ہے اور اہمیت یہ ہے کہ سیادت سے پہلے بھی علم حاصل کرے اور سیادت کے بعد بھی حاصل کرے۔
نمبر دوم: حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کا قاعدہ ہے کہ کبھی گزشتہ باب کی اجمال کو واضح کرنے کے لئے دوسرا باب قائم کرتے ہیں جیسے یہاں کہ قائل میں فہم فی العلم کی فضیلت بیان ہوئی تو اب یہ فہم کیسے حاصل ہوگا تو یہاں بتا دیا کہ تعفہوا قبل ان تسودوا وبعد ان تسودوا یعنی من المہد الی اللحد۔ اس طرح فہم حاصل ہوگا۔ فہم فی العلم کے بارے میں فرماتے ہیں۔ العلم لا یعطیک بعضہ حتی تعطیہ کلک۔

الاغتباط فی العلم والحکمة۔۔۔۔۔

ترجمہ الباب سے حدیث کی وضاحت مقصود ہے وہ باتوں میں۔

نمبر اول حدیث میں ہے "لاحسد الا فی الثنن" اور حسد نظر شریعت میں مذموم ہے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ الباب میں غبطہ کا لفظ لائے ہیں کہ حسد سے مراد غبطہ ہے اور غبطہ شریعاً جائز اور مطلوب ہے لقولہ تعالیٰ وفی ذلک فلیتافس المتنافسون۔
حسد اور غبطہ میں فرق:

حسد یہ ہے کہ دوسرے سے زوال نعمت کی تمنا کرے چاہے اس کو وہ نعمت ملے یا نہ ملے اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ حسد کرنے والا دوسرے کی نعمت دیکھ کر جہن ہے جس کی وجہ سے زوال نعمت کی تمنا کرتا ہے اور یہ مذموم ہے۔ غبطہ یہ ہے کہ کسی کی نعمت حسد دیکھ کر آدمی پر تمنا کرنے کے لئے اللہ مجھے بھی یہ نعمت عطا فرمائے بغیر تمنا زوال نعمت من التیمیر، کہ یا اللہ اس کے پاس بھی یہ نعمت ہے لیکن مجھے بھی عطا فرما دیجئے یہ جائز اور مطلوب ہے۔

نمبر ۲: دوسری وضاحت اس طرح ہے کہ حدیث میں ہر جمل انشاء اللہ الحکمة الخ تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمۃ الباب میں جنسی المعلم والحکمة لائے ہیں تا کہ کتاب العلم سے مناسبت پیدا ہو جائے اور ویسے بھی حکمت کے درجہ تک پہنچنے تک راستہ علم سے گزرتا ہے کیونکہ علم مقدم ہوتا ہے پھر حکمت حاصل ہوتی ہے۔

فالی عمر رضی اللہ عنہ تفہموا قبل ان تسودوا قال ابو عبد اللہ وبعد ان

تسودوا

مقصد فقط یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ سیادت کے بعد علم حاصل نہیں کرنا چاہئے، بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ سیادت کے بعد حصول علم سے موانع پیدا ہو جاتے ہیں مثلاً یا تو یہ وجہ ہوتی ہے کہ سیادت کے بعد آدمی کو شرم آتی ہے کہ اس حال میں کیسے علم حاصل کروں گا اور یا یہ وجہ ہوتی ہے کہ سیادت کے بعد خدمت خلق کے تقاضے ہوتے ہیں اور تحصیل علم کا موقع نہیں ملتا۔

شیخ الہند فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول کا مطلب یہ ہے کہ سیادت سے پہلے علم حاصل کرو ورنہ بعد میں جب اہل علم کی طرف لوگوں کی رجوع دیکھو گے تو حسد پیدا ہوگا اور میں ممکن ہے کہ لوگوں کے سامنے تمہاری خامیاں ظاہر ہو جائیں اور سیادت سے ہی ہاتھ دھوئے پڑیں۔

سیادت کا معنی:

(۱) حافظ اور علامہ یعنی نے قبل ان نزوحوا نقل کیا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ترویج سیادت کا جزو تو ہو سکتا ہے مکمل سیادت نہیں۔ (۲) سواد سے مراد صاحب لہجہ ہوتا ہے یعنی صاحب لہجہ ہونے سے پہلے حاصل کرو کیونکہ بعد میں ذہن مشوش ہوتا ہے اور تحصیل علم پوری طرح نہیں ہوتا۔

لاحسلا لافسی الشئین..... (۱) یا تو حسد سے غیظ مراد ہے اس صورت میں ترجمہ شارح ہوگا یا حسد کا اپنا معنی مراد لیں مطلب یہ ہے کہ اگر حسد جائز ہوتا تو ان دو چیزوں میں جائز ہوتا۔

”فصلطه علیٰ حدیثه فی الحق“ فی الحق کی قید سے اسراف سے احتراز ہوا ہے۔

حدثنا اسماعیل بن ابی حاتم عن علی بن حماد عن الزهري
مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث زہری نے ہمیں سنائی ہے اور اسماعیل نے بھی سنائی ہے۔
لہذا اضطراب کا اشکال نہ کیا جائے۔ واللہ اعلم۔

باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى الخضر

وقوله تعالى: هل اتبعك على ان تعلمن، حدثنا محمد

عن الزهري عن ابن عباس رضي الله عنهما انه نعلزي هو والحري بن قيس بن
الحسن الفزاري في صاحب موسى عليه السلام.

ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر ۱: حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ علم قائل غلطہ چیز ہے تو
مقصد یہ ہے کہ اس کے حصول کے لئے مشقت برداشت کرنا چاہئے یہ مشقت کے بغیر
حاصل نہیں ہوگا۔

نمبر ۲: شیخ البہد فرماتے ہیں کہ گزشتہ باب میں تصنفہ و اقبل ان نسودوا و بعد ان
نسودوا ہے تو اس باب میں اس اجمال کی تفصیل ہے یا اس دعویٰ کی دلیل ہے کہ حضرت
موسیٰ علیہ السلام نے نبوت اور سیادت کے باوجود حضرت خضر علیہ السلام کے پاس تحصیل علم
کے لئے سفر کیا جیسا کہ فرمایا: هل اتبعك على ان تعلمن معا علمت رشدا تو یہ واقعہ
ما قبل دعویٰ کے لئے نا قابل تردید دلیل ہے۔

نمبر ۳: بعض علماء اس باب کا مقصد یہ ہے کہ تحصیل علم کے لئے سفر جائز ہے۔

اشکال: اس قول پر اشکال ہوتا ہے کہ بعد میں اس مقصد کے لئے امام بخاری رحمۃ اللہ
علیہ ”باب الخروج في طلب العلم“ کا رہا ہے ہیں۔ لہذا یہ قول درست نہیں ہے۔

نمبر ۴: اس اشکال سے بچنے کیلئے بعض نے کہا ہے کہ سفر و جسم پر ہے بری اور بحری تو
یہاں پر سفر بحری کے جواز کا ثبوت ہے اور آگے باب میں سفر بری کا ثبوت ہے۔

اشکال: اس پر اشکال ہوتا ہے کہ یہ قول جب درست ہو سکا ہے جب یہ ثابت ہو جائے

کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سفر الیٰ حضرت فی البحر تھا حالانکہ یہ سفر حضرت خضر علیہ السلام تک بری تھا البتہ ملاقات کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام نے بحری سفر کیا ہے۔ لہذا ترجمۃ الباب میں ”ذہاب موسیٰ فی البحر الیٰ حضرت“ کے الفاظ غلط ہیں۔

دافت ابن حجر اس کا جواب یوں دیتے ہیں کہ اس اشکال سے بچنے کے لئے ہم دو جگہ میں اگر مضاف محذوف مان لیں گے تو اشکال سے بچا جاسکتا ہے۔

نمبر ۱: فی البحر میں ”البحر“ سے پہلے ”ساحل“ مضاف محذوف مان لیں تو عبارت یوں بنے گی۔ ”ماذکر فی ذہاب موسیٰ فی ساحل البحر“ تو اشکال نہیں ہوگا۔

نمبر ۲: الیٰ حضرت میں حضرت سے پہلے ”مقصد“ کو مضاف محذوف مان لیں تو عبارت ہوگی ”فی ذہاب موسیٰ فی البحر الیٰ مقصد حضرت“ اس صورت میں بھی اشکال نہیں ہوگا۔

نمبر ۳: حافظ نے ابن زبیر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ اس مقام پر الیٰ حضرت میں الیٰ بمعنی ”مع“ ہے جیسے قرآن مجید میں ہے ”وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَهُمْ اِیْ اَمْوَالِكُمْ اِیْ مَعِ اَمْوَالِكُمْ“ تو عبارت ہوگی۔ ذہاب موسیٰ فی البحر مع حضرت۔ اس صورت میں بھی معنی واضح ہے۔ کیونکہ حضرت سے ملاقات کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بحری سفر کیا تھا۔

نمبر ۴: حافظ نے ابن رشید کے حوالے سے یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ الفاظ اپنے ظاہر پر محمول ہے اور ممکن ہے کہ یہ سفر الیٰ حضرت سمندر میں ہوا ہو۔ حافظ نے اس کے لئے دو مؤیدات ذکر کئے ہیں۔

نمبر ۱: حدیث ہے کہ ملاقات ہوئی ہے فی جزیرہ من الجزائر اور ظاہر ہے جزیرہ تک پہنچنے کے لئے بحر میں سفر کرنا پڑتا ہے۔

نمبر ۲: حدیث ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام روانہ ہوئے ”فَکُنَّ یَتْبَعُ اَشْرَ الْحَمَیْمِ فِی الْبَحْرِ“ اور حوت جب بحر میں گھس گئی تو سوراخ سا بن گیا اور اس سوراخ کی مدد سے حضرت علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔

انہ نعلری هو و الحار بن قیس می صاحب موسیٰ الحج

ایک اختلاف تو یہ ہے صاحب موسیٰ کے بارے میں اور آگے ایک اختلاف سعید بن جبیر اور نوف البکالی کے درمیان خود موسیٰ کے بارے میں ہے کہ کون سے موسیٰ مراد ہیں بنی اسرائیل کے نبی یا موسیٰ بن یثیسی۔ حضرت سعید کا قول تھا کہ موسیٰ علیہ السلام نبی مراد ہیں جبکہ نوف البکالی کا قول تھا کہ موسیٰ بن یثیسی مراد ہیں۔ اس موقع پر ابن عباسؓ نے ابی بن کعب کی یہ روایت سنائی۔
واقعہ کی تفصیل:

ایک دفعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے لوگوں کو مدعا کر رہے تھے فحشاء و جمل فسق، هل تعلم احدا احلم منك فقال لا اور حقیقت میں ایسا ہی تھا کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نبی تھے اور نبی اپنے زمانے میں سب سے اعلم ہوتا ہے لیکن یہ ایک طرح سے اپنے علم کا دعویٰ تھا اور اللہ کو یہ بات پسند نہ آئی تو فرمایا نبیل عبدنا حصو تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملنے کے لئے اس کا راستہ پوچھا لیکن یہ چونکہ شفقت کا مقام نہ تھا عتاب کا مقام تھا لہذا راستہ کی تعین نہیں کی مگر علامت بتادی کہ پھسل سناٹھ لے لو۔ جہاں پھسل گم ہو جائے وہی مطلوبہ مقام ہے۔ مختصراً یہ کہ جب حضرت علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو حضرت علیہ السلام سفید چادر لپیٹے ہوئے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سلام کیا۔ حضرت حضرت علیہ السلام نے جواب دیا اور کہا کہ زمین پر سلام کرنے والا کون ہے؟ فرمایا میں موسیٰ ہوں۔۔۔ دونوں کشتی میں سوار ہوئے ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے بیٹھ کر چرچے سے پانی پینے لگی تو حضرت حضرت علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ میرا تمہارا اور ساری مخلوق کا علم اللہ کے علم کے مقابلے میں اتنا بھی نہیں ہے جتنا کہ سمندر سے چڑیا نے چرچے میں پانی اٹھایا ہے۔ اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ادب اور تعلیم مقصود تھی کہ آپ کو یہ کہنا چاہئے تھا اللہ اعلم۔

بعض لوگ اس واقعہ سے استدلال کرتے ہیں کہ ولی افضل ہے نبی سے۔ لیکن یہ فضول باتیں ہیں، البتہ یہ بات ہے کہ یہ دعویٰ اللہ تعالیٰ کو نا پسند تھا، ورنہ حضرت علیہ السلام کے

پاس نگوینیات کا علم تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس تشریعات کا علم تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نہ تو نگوینی علوم کی ضرورت تھی اور نہ نگوینی علوم تشریحی علوم سے افضل ہیں۔

کچھ حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں:

ان کا نام بلیا بن مکان ہے اور یہ افریقا کے زمانے کے ہیں بعض کے ہاں قبل ذوالقرنین ہے اور بعض کے ہاں ذوالقرنین کے دور کے ہیں۔ بعض کے ہاں نبی ہیں اور بعض کے ہاں ولی ہیں، واضح قول نبوت والا ہے۔

صوفیاء کے قول کے مطابق زندہ ہیں اور محدثین کے مطابق وفات پا چکے ہیں۔

وجہ تسمیہ:

حضرت خضر اس لئے کہلاتے ہیں کہ یہ جہاں بھی پاؤں رکھتے وہ جگہ سرسبز ہو جاتی۔
 قلہ نعلی ہو والحر معلوم ہوا کہ کسی مسائل میں اختلاف شائستگی کے ساتھ جائز ہے۔

فدعاه ابن عباس رضی اللہ عنہ معلوم ہوا کہ اختلاف کے وقت اپنے سے علم کے پاس جانا چاہئے۔

باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم علمہ الکتاب

حدثنا ابو معمر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال ضمنی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم وقال اللہم علمہ الکتاب

ترجمہ: الہا پ کا مقصد:

غیر لامقابل میں گزر گیا کہ حصول علم کے لئے مشقت اور جدوجہد کرنا چاہئے حتیٰ کہ سمندر کے پر مشقت سفر سے بھی گریز نہیں کرنا چاہئے۔ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ صرف مشقت برداشت کرنا اور جدوجہد کرنا کافی نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ توفیق من جانب اللہ بھی ضروری ہے جس کی صورت یہ ہے کہ محنت مشقت کے ساتھ ساتھ خود دعا کرنا اور بزرگوں سے دعا کرنا مفید اور نافع علم کے حصول کے وسائل ہیں، جیسے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے محنت کے ساتھ ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی جس سے خوش ہو کر آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے حصول علم کی دعا فرمائی اور نتیجتاً ابن عباس قرآن کے سب سے بڑے عالم اور ترجمان القرآن بن گئے۔

۴: یہاں ادب من آداب المتعلم ہے کہ حصول علم کے لئے محنت کے ساتھ ساتھ ضروری ہے کہ استاد اور شیخ کے ارضاء کے لئے اس کی خدمت کرو تا کہ وہ خوش ہو کر تمہارے لئے دعا کریں تو اس کی وجہ سے علم نافع حاصل ہوگا۔

چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا واقعہ بعض نے نقل کیا ہے کہ چونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خالہ یموہ رضی اللہ عنہا ازواج مطہرات میں سے تھیں تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رات کی معمولات معلوم کرنے کے لئے حضور رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا۔۔۔ رات کو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو کر بیت الخلا تشریف لے گئے تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے موقع غیبت جان کر خدمت کے لئے وضو کے لئے پانی پیش کرنا چاہا، اس کی تین صورتیں تھیں (۱) بیت الخلا میں جا کر پانی پیش کرنا لیکن یہ تسحر کے خلاف تھا۔ (۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے کا انتظار کیا جائے اور پانی طلب کرنے پر پیش کیا جائے اس میں ایک تو ناخیر تھی اور ممکن تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پانی طلب نہ فرماتے۔ (۳) پانی لے جا کر بیت الخلا کے پاس رکھا جائے یہ صورت بہتر تھی لہذا یہ اختیار کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے وضو کیا پوچھا کہ پانی کس نے رکھا ہے بتایا گیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سینے سے لگایا اور دعا کہ اللھم علّمہ الكتاب۔

نمبر ۳: طالب علم محنت کرے اور ساتھ ساتھ اساتذہ کا ادب بھی کرے بلکہ تمام وہ مسائل جن۔۔۔ رسول علم میں معاونت ہوتی ہے ان کا ادب ضروری ہے اسی واقعہ میں ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہو گئے تو ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی پیچھے کھڑے ہو گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ پھر پیچھے ہو گئے۔ یہ معاملہ تین بار ہوا۔ نماز سے فراغت کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے ہونے کی وجہ پوچھی تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ ہیں۔ میں کیسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی کھڑا ہو جاؤں۔ اس حسن ادب سے خوش ہو کر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔ لہذا وسائل علم مثلاً کتاب، درس گاہ، کاپی، تپائی، قلم وغیرہ کا ادب علم بافتح کے اسباب ہیں۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ کے حالات زندگی میں لکھا ہے کہ میں کتاب کے سامنے استاد کی طرح ادب سے بیٹھتا ہوں اور میں نے کتاب کو مطالعہ میں بھی اپنا تابع نہیں کیا بلکہ میں کتاب کے تابع ہو کر مطالعہ کرتا ہوں۔ یعنی حاشیہ پڑھنے کے لئے کبھی کتاب کو نہیں موڑا بلکہ خود اس طرف سے جا کر بیٹھتا ہوں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ اللہ نے کیسا علم عطا کیا۔

فائدہ: طالب علم کے پاس شیخ کے سینے سے علم حاصل کرنے کے لئے حسن ادب سے زیادہ اچھا طریقہ نہیں ہے۔

فصلی..... ختم کا مقصد: وہی نسبت اتحادی پیدا کرتا تھا۔

علمہ الكتاب..... ختم کا مرجع ابن عباس رضی اللہ عنہ ہیں، اس لفظ کو امام بخاریؒ ترجمۃ الباب میں لائے ہیں۔ إشارة الى ان هذا لا يختص بابن عباس رضي الله عنه

باب متى يصح سماع الصغير

حدیث اول: حدثنا اسماعيل..... عن ابن عباس رضي الله عنه قال اقبلت راكبا على حمار اثنان واثنا يومئذ فذا ناهزت الاحلام. (الحديث)

حدیث ثانی: حدثنا محمد بن يوسف..... عن محمود بن الربیع قال عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم محبة محبة فاني وجهي واثنا ابن خمس من دلو۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

بیان مسئلہ من مسائل العلم ہے لیکن اس مسئلہ سے پہلے تمہید من لیس کہ محدثین کی اصطلاح میں استاد سے حدیث سننے کو قتل حدیث کہتے ہیں۔ اور حدیث سننے کے بعد دوسرے کو سنانا یہ اداء حدیث کہلاتا ہے۔ تو اب مسئلہ یہ ہے کہ قتل حدیث کتنی عمر میں کر سکتا ہے۔ تو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں بخاریؒ کے استاد یحییٰ بن معینؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے درمیان اختلاف ہے۔ یحییٰ بن معینؒ کے ہاں قتل حدیث کے لئے

چند روزہ سال عمر شرط ہے دلیل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ چودہ سال کی عمر میں بدر میں آپ رضی اللہ عنہ کو قبول نہیں کیا گیا جبکہ احد کی لڑائی میں چند روزہ سال کی عمر میں قبول کیا گیا۔ امام احمد نے اس بات کو رد کیا ہے کہ یہ واقعہ جہاد سے متعلق ہے اس کا قتل حدیث سے کوئی تعلق نہیں ہے بعض علماء کے ہاں پانچ سال شرط ہے اور بعض نے نو اور دس سال کا قول کیا ہے۔ پانچ سال کا قول کرنے والوں نے محمود بن الرقیع کی حدیث الباب سے استدلال کیا ہے۔

امام احمد، امام بخاری اور جمہور کے ہاں قتل حدیث کے لئے شرعاً کوئی عمر مقرر نہیں ہے البتہ تیز شرط ہے کہ بچہ تیز کر سکے اور بات سمجھنے کی صلاحیت رکھتا ہو اور اس تیز میں لوگ مختلف ہوتے ہیں۔ بعض چھوٹی عمر میں سمجھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں اور بعض بڑے بچے اور سفید داڑھی کے باوجود نہیں سمجھتے۔ لہذا عمر کی کوئی تعین نہیں۔

یحییٰ بن یحییٰ کا قول:

حافظ نے اس کے دو مطلب لکھے ہیں:

(۱) ۱۳ سال سے پہلے استاد کے پاس حاضر ہونا جائز نہیں یعنی اس سے پہلے علم حدیث شروع نہ کرے۔

(۲) ۱۳ سال کی عمر سے پہلے سنی ہوئی بات کو بعد میں نقل کرنا جائز نہیں ہے۔

اقبلت را کبیا علی حملہ اتان..... یہ جملہ الوداع کا واقعہ ہے۔

یہاں پر اتان کو لائے ہیں حمار کی تانیٹ ظاہر کرنے کے لئے کیونکہ حمار اسم جنس ہے مذکر اور مؤنث دونوں پر اطلاق ہوتا ہے ترکیب میں اتان۔ حمار کے لئے یا تو صفت ہے اور یا حمار سے بدل واقع ہوا ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ حمارۃ لانے سے یہ مقصد حاصل ہو جاتا لیکن حافظ ابن حجر زرقانی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ ”حمارة“ کا اطلاق گدھی اور ٹھہر پر ہوتا ہے لہذا حمارة کے معنی میں اشکال تھا کہ اس سے ٹھہر مراد ہے یا گدھی؟

الحی غیر حملہ ای سفرۃ غیر الحملہ..... معنی یہ ہے کہ سترہ تھا لیکن دیوار کے علاوہ کوئی اور سترہ تھا لہذا سترۃ الامام سترۃ الحسن خلفہ تو اگر ابن عباس لوگوں کے سامنے

سے گزر رہے تھے تو کوئی حرج نہیں اور گدھی نمازیوں کے سامنے سے گزر رہی تھی جس سے معلوم ہوا کہ اس سے نماز قاسد نہیں ہوتی۔

لفظہ شمران سے لفظہ اصطلاحی کے لئے آتا ہے اور صبح سے مطلقاً تفسدہ کے لئے آتا ہے۔

اشکال یہاں مشہور اشکال ہے کہ حدیث میں تمثیل بیان کی گئی ہے لیکن مثل یعنی زمین کی تو تین قسمیں بیان کی ہیں اور مثال یعنی انسان کی دو قسمیں بیان کی ہیں لہذا دونوں میں مطابقت نہیں؟

جواب نمبر ۱: جس طرح مثال میں دو قسم کا بیان ہے اسی طرح حقیقتاً مثل بہ کی بھی دو ہی قسمیں بیان ہیں اگرچہ ظاہراً تین اقسام معلوم ہوتی ہیں لیکن حقیقتاً دو قسم ہیں نافع اور غیر نافع اسی طرح انسان کی بھی دو قسم بیان کی گئی نافع اور غیر نافع۔ لہذا اس طرح مطابقت حاصل ہو جاتی ہے۔

نمبر ۲: یہ کہ جیسے مثل بہ زمین کی تین قسمیں بیان ہیں اسی طرح انسان کی بھی تین قسمیں بیان ہیں وہ اس طرح کہ قسم اول میں دو قسم داخل ہیں تو تین اقسام ہوں گی۔ (۱) علم حاصل کیا، خود عمل کیا اور دوسروں کو بھی قلع دیا۔ (۲) علم حاصل کیا خود خاطر خواہ عمل نہ کیا لیکن دوسروں کو قلع دیا۔ (۳) وہ آدمی جس نے نہ علم حاصل کیا اور نہ ہی دوسروں کو قلع دیا۔ لہذا مطابقت پیدا ہوگی اب قسم دوم یعنی جو خود منتفع نہ ہوا اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) خود صرف فرائض پر تو عمل کرے لیکن مستحبات پر عمل نہ کرے۔ (۲) یہ کہ روایت تو جمع کرے لیکن استنباط مسائل کی صلاحیت نہ رکھتا ہو۔

قال ابو عبد اللہ..... بعض روایات میں تو خوب سیراب ہوئے کو اشارہ ہے۔

باب رفع العلم وظهور الجہل

وقال ربیعہ لا یبقی لاحد عنده شی من العلم ان یضیع نفسه.

حدثنا عمران بن معمر..... عن انس رضی اللہ عنہ ان من الشرائط

الشاعة ان یرفع العلم ویثبت الجہل وبشرب الخمر و یظہر الزنا.

ترجمہ الباب کا مقصد:

وہی مضمون سابق کا تسلسل ہے عنوان بدل کر وہی مضمون تاکید کے طور پر بیان فرما رہے ہیں کہ اگر تدریس اور تعلیم کو چھوڑا گیا تو رفع العلم ہوگا اور نتیجتاً جہل غالب ہوگا اور یہ اثر اٹھانے کے لیے اور اس کا سبب علماء نہیں کے ہذا علم حاصل کرنے کے بعد تدریس نہیں چھوڑنا چاہئے۔

اشرط الساعتہ کی تفصیل:

علامات قیامت کے متعلق شاہ رکن الدین محدث دہلوی کی کتاب میں لکھا ہے کہ علامات قیامت دو قسم کے ہیں (۱) صغریٰ (۲) کبریٰ۔

علامت صغریٰ: علامات صغریٰ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد شروع ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت علامات صغریٰ میں شامل ہے علامات کبریٰ میں سے (۱) حضرت مہدی اس وقت کے مہر دیوں گے۔ (۲) نزول حضرت یحییٰ علیہ السلام۔ (۳) خروج یاجوج ماجوج وغناہم مع عیسیٰ (۴) ظہور دجال وغناہ مع عیسیٰ علیہ السلام (۵) طلوع الشمس من مغربہا۔ وغیرہ ان علامات کا ظہور بالکل قرب قیامت میں ہوگا۔ بعض روایات میں ہے کہ یہ علامات ایسی تسلسل کے ساتھ ہوں گے جیسے تسبیح کے دانے تسبیح نونے وقت مسلسل گرتے ہیں۔

ترتیب علامات کیا ہوگی؟

احادیث میں تمام علامات کی ترتیب تو صراحتاً ذکر نہیں ہے البتہ بعض کے بارے میں احادیث وارد ہیں کہ سب سے پہلے مہدی کا ظہور ہوگا پھر حضرت یحییٰ علیہ السلام اتریں گے تو عین اسی وقت امام مہدی امام کے لئے آگے بڑھنا چاہیں گے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو دیکھ کر ان سے آگے ہونے کی درخواست کریں گے۔ وہ کہیں گے یہ آپ لوگوں کی خصوصیت ہے پھر دجال کا ظہور ہوگا حضرت یحییٰ علیہ السلام فوج لے کر مقابلہ کے لئے نکلیں گے۔ دجال حضرت یحییٰ علیہ السلام کو دیکھے گا تو یہ وہ کما یذبح الخ پھر یاجوج ماجوج کا خروج ہوگا جن سے مقابلے کی تاب کسی میں نہیں ہوگی حضرت یحییٰ علیہ السلام مع لشکر کے

پہاڑ پر چلے جائیں گے یا جوج ماجوج زمین میں خوب فساد برپا کریں گے پھر یہ کہہ کر کہ اب آسمان والوں سے نصیحتیں ہیں تو آسمان کی طرف تیر پھینکے شروع کریں گے۔ اللہ جل شانہ ان پر سوت طاری کریں گے پوری زمین لاشوں سے بھر جائے گی پھر کچھ پرندے ان کی لاشیں اٹھا کر سمندر میں پھینکیں گے۔

تو حضرت یسٰی علیہ السلام واپس آ جائیں گے زمین پر تمام برکات واپس آ جائیں گے پھر وہ اپنے الارض کا ظہور ہوگا پھر ایک نرم ہوا آئی گی جس سے اہل ایمان کی رو جیں قبض ہو جائیں گی پھر اشرا مفلکین پر قیامت قائم ہوگی۔

حدیث میں جو علامات مذکور ہیں یہ علامت منفری ہیں:

للعسین امرأۃ الغیم الواحد ای الفائم بالمورھا۔۔۔۔۔

یہ مطلب نہیں کہ سب بیویاں ہوں گی اور یہ کثرت زنا کا نتیجہ ہوگا کیونکہ کثرت زنا سے دو عذاب مسلط ہوتے ہیں (۱) کثرت نساء (۲) قحط کا مسلط ہونا۔ یا یہ ساری بیویاں ہوں گی اور جہل کی علامت ہے کہ ایک آدمی ۵۰، ۵۰ عورتوں سے شادی کرے گا۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے زمانے میں لکھا ہے کہ آج کل بھی ترکمانستان میں جہالت کی وجہ سے لوگ پچاس پچاس شادیاں کرتے ہیں لیس سین امرأۃ سے بعد صحیح مراد نہیں یہ کثرت کے لئے ہے۔

شئی من العلم۔۔۔۔۔ سے مراد فہم ہے کہ کچھ ذرا فہم ہو تو علم ضرور حاصل کرے۔

لاحد شکم حدیثا لا یحدنکم احد بعدی۔۔۔۔۔ یا تو مخاطب اہل بصرہ ہیں تو

مراد یہ ہے کہ بصرہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سب سے آخری صحابی تھے یا مخاطب عام لوگ تھے تو مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث میرے سوا کسی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی ہے۔ کہ وہ تمام لوگوں کو سنائے۔

باب فضل العلم

حدثنا سعید بن عفیر۔۔۔۔۔ عن ابن عمر قال: سمعت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم یقول بینما اتانا قائم او تیت مقدح لہن قشیرت۔۔۔۔۔

اشکال:

ترجمہ الباب پر اشکال ہوتا ہے کہ کتاب العلم کی ابتداء میں بھی باب فضل العلم قائم کیا ہے تو بظاہر تکرار پر نظر آتا ہے؟

جواب نمبر ۱: علامہ یعنی رحمۃ اللہ علیہ سے ابتدائی باب میں علماء کی فضیلت کا بیان تھا اور یہاں علم کی فضیلت کا تو تکرار نہیں ہے۔

نمبر ۲: حافظ سے منقول ہے کہ ابتدائی باب میں فضل سے مراد فضیلت تھی اور یہاں فضل سے مراد زیادت فی العلم ہے یعنی ضرورت سے زائد علم کے بارے میں باب ہے۔ لہذا کوئی تکرار نہیں ہے۔

زائد علم کا مطلب:

نمبر ۱: شیخ البند فرماتے ہیں کہ مثلاً آدمی مسلمان ہے اور فقیر ہے تو اس کے لئے اپنی ذات کے لئے طہارت، صلوٰۃ، صوم وغیرہ کے مسائل جاننا تو ضروری ہیں لیکن یہ چونکہ فقیر ہے لہذا حج اور زکوٰۃ کے مسائل کے لئے اس کی اپنی ضرورت نہیں۔ یہ اس کے لئے زائد علم ہے تو آیا اس آدمی کے لئے زائد علم حاصل کرنا جائز ہے؟ اور لا یعنی میں تو داخل نہیں ہے؟ تو امام بخاری نے باب قائم کر کے بتایا کہ زائد علم حاصل کرنا مستحسن اور بہتر ہے بقدر ضرورت علم تو اپنے عمل میں لائے اور زائد علم دوسروں کو سکھائے۔

نمبر ۲: علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ زائد علم کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً کسی کے پاس کتب ہیں کچھ ضرورت کے ہیں اور کچھ ضرورت سے زائد ہیں تو یہ کسی اور کو دے دے۔ یا یہ کہ طالب علم کسی استاد سے علم حاصل کر رہا ہے تو بقدر ضرورت علم حاصل کرنے کے بعد استاد کو چھوڑ دے تاکہ دوسرے طالب علم حاصل کر سکیں لیکن بے تکلف بات شیخ البند صاحب کی ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

وہی شیخ البند کی بات ہے کہ قدر ضرورت سے زائد علم کا حاصل کرنا مستحسن اور بہتر

ہے۔

اوقت بقدر ح لیں فشریت --- لاری الرقی البغ

دی: میرا بی مرنے کی

پہلی بات:

تو یہ ہے کہ لعین کی تعبیر علم سے کی ہے تو ان دونوں میں مناسبت کیا ہے؟

جواب:

مناسبت یہ ہے کہ دودھ جسم ظاہری کے لئے غذا ہے اور علم روح کی غذا ہے۔

دوسری بات:

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت سے زائد علم دوسروں کو منتقل کرنا چاہئے۔

تیسری بات:

حدیث سے بظاہر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت تمام صحابہ رضی اللہ عنہم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ پر ثابت ہوتی ہے باقی صحابہ رضی اللہ عنہم پر تو فضیلت مسلم ہے لیکن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فضیلت خلاف واقعہ ہے؟

جواب: اس حدیث میں اگرچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا ذکر ہے لیکن دیگر احادیث میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت زیادت علم کا ذکر ہے مثلاً (۱) حدیث میں ہے کہ اللہ نے جو علم میری سینے میں اتارا مصیبت فی صدر رہی بکھر (۲) جب اذا جاء نصر الله واليه الاية اتری تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے ایک بندہ کو اختیار دیا، دنیا کی زندگی اور اللہ کی ہاں نعمتوں کے درمیان تو بندہ نے اللہ کے ہاں نعمتوں کو اختیار کیا۔ اس موقع پر ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا: قدینا ک باہلنا وامہلنا۔ صحابہ کو تعجب ہوا لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر بات واضح ہو گئی کہ یہ نکتہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کچھ گئے تھے اور حدیث میں الفاظ ہیں: سوکان ابو بکر رضی اللہ عنہ اعلمنا۔

باب الفتيا وهو واقف على ظهير الدابة او غيرها

حدثنا اسماعيل عن ابن عمرو بن العاص رضى الله عنه ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع بعني للناس يسألونه، فحاء رجل

وقال لم اشعر وحلفت قبل ان اذبح، قال: اذبح ولا حرج.

زمرہ = الہام کا مجموعہ:

نمبر: شاہ ولی اللہ اور شیخ الہند فرماتے ہیں کہ یہ بات اصول میں سے ہے کہ مفتی سکون کی حالت میں فتویٰ دے چلنے پھرنے کی حالت میں فتویٰ نہ دے کیونکہ عموماً ایسی حالت میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا سکون کی حالت میں فتویٰ دے۔

امام بخاری نے یہ باب قائم کر کے بتا دیا کہ سواری کی حالت میں اگر کوئی سوال کیا جائے تو اس کا جواب دینا جائز ہے اور یہ صورت چلنے پھرنے میں داخل نہیں ہے۔

نمبر ۳۰: امام غفر اللہ عنہ رازئی کے نزدیک حدیث میں چونکہ آیا ہے لا تسجلوا ظهور
 دوابکم منہا کیونکہ جانوروں کی تخلیق خاص مقصد کے تحت کی گئی ہے بعض دواب کے لئے
 بعض مل چلانے اور بعض بوجھ اٹھانے کے لئے پیدا کئے گئے ہیں تو اس صورت میں اشکال
 ہو سکتا تھا کہ تفریر اور فتویٰ دینا صلی علیہ السلام پر جائز نہ ہو گا تو امام بخاریؒ نے یہ باب قائم کر کے
 اشکال کو دفع کیا کہ حدیث میں جہاں منع ہے تو وہ بلا ضرورت اور اہم اشارہ کی صورت پر
 اصل ہے اور بوقت ضرورت خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

— John

ترجمۃ الیاب میں جوہر و افغ علی اللہ کے الفاظ ہیں جبکہ حدیث الباب میں اس کا ذکر نہیں ہے لہذا دعویٰ اور دلیل میں مطابقت نہیں ہے۔

حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے حسب عادت کتاب الحج کی حدیث کو مد نظر رکھ کر باب قائم کیا ہے وہاں الفاظ ہیں کسان وانفعا علی الداہیہ اس صورت کو ترجمہ شارح کہتے ہیں۔

فَقَالَ فَحُلِقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبِيعَ فَقَالَ أَذْبِيعُ وَلَا حَرْجَ—

حاجی کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) مفرد جو تہماوز عن المسقات کے وقت صرف حج کی نیت کرے۔ یہ کہ جاکر طواف قدم کر کے احرام بپسندورے گا اور وہی ذی الحجہ کو منیٰ آکر رمی

کرے پھر حلق کرے اس پر دم نہیں اس پر صرف دئی اور حلق کی ترتیب ہے اس کے بعد صل ناقص حاصل ہوگا اور طواف زیارت کے بعد صل کامل ہوگا۔

(۲) محتج: جو عند تھاو زعم المیقات صرف عمرہ کا احرام پائے مے پھر عمرہ کے بعد حج کا احرام پائے۔

(۳) قارن جو عند تھاو زعم المیقات دونوں کی نیت کرے۔ یہ دونوں معنی میں آ کر ہا ترتیب ری، ذبح اور حلق کریں گے۔ عند احناف والمالکیہ۔ یہ ترتیب واجب ہے اور عند الشافعی والحنبل مستحب ہے تو احناف کے نزدیک اس ترتیب کی غلطی سے دم واجب ہوگا اور امام شافعی و امام احمد کے ہاں دم واجب نہ ہوگا، حدیث الباب ان کی معتدل ہے۔ احناف اس کا جواب دیتے ہیں:

جواب: اس حدیث کی دو تاویلیں ہیں (۱) ولا حرج سے مراد ولا اثم ہے کہ گناہ نہیں ہے لیکن اس سے دم کی نفی لازم نہیں آتی۔

(۲) یہ چونکہ عام طور سے پہلا حج تھا لوگ احکام سے واقف نہیں تھے لہذا من جانب اللہ لوگوں کی رعایت کی گئی بعد میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ تھا بمن قدم شیاً واعر فعلہ دم۔

باب من اجاب الفتيا باشارة اليد والرأس

حدیث اول: حدثنا موسى بن اسماعيل..... عن ابن عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم مثل في حجه.

حدیث ثانی: حدثنا الحكمي بن ابراهيم... عن ابی هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقبض العلم ويظهر الجهل ويكثر الهرج..... فقال هكنا بیده فخر کھا کانه برید الفتل۔

حدیث ثالث: حدثنا محمد اسماعيل..... عن اسماء قالت اتيت عائشة رضي الله عنها وهي نصلی فقلت ما شان الناس فانصارت الى السماء. ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر ۱: حضرت شاد ولی اللہ کا قول ہے کہ مقعد فقط یہ ہے کہ موقع تعلیم پر اشارہ استعمال کرتا جائز ہے۔

نمبر ۲: حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم موقع تعلیم پر بار بار الفاظ دہراتے صحابہ بعض دفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مشقت دیکھ کر فرماتے لینہ سکت اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے اذا تكلم تكلم بكلام فصيح اور اس طرح نقل ہے دفعا تكلم کے بارے میں کہ بعدہ۔ بعدہ تو ایک طرف یہ انداز تعلیم ہے اور دوسری طرف تعلیم بالا اشارہ ہے اور یہ مسلم ہے کہ اشارہ تصریح کی طرح نہیں ہے تہنیم میں کیونکہ بعض اشارات ملہم نہیں ہوتے تو اس طرح سے وہم ہوتا تھا کہ فتویٰ جو کہ تعلیم کا ایک نوع ہے اس میں اشارہ کا استعمال جائز نہ ہوگا تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب قائم کر کے بتا دیا کہ لکل مقال مقام و لکل مقام مقال، ”ہر سخن نکتہ و ہر نکتہ مقالے دارد“ کہ مقام تصریح پر تصریح مستحسن ہے اور مقام اشارہ پر اشارہ مستحسن ہے۔

من بالشارة اليد والرأس

اشکال :

یہ کتاب العلم ہے اور یہ باب تو فتویٰ کے متعلق ہے؟

جواب :

فتویٰ بھی ایک نوع تعلیم ہے کیونکہ مستفتی کو مسئلہ بتا دینا ایک نوع علم تعلیم ہے حدیث اول اور ثانی اشارہ بالید کے متعلق ہیں اور حدیث ثالث اشارہ بالرأس کے متعلق ہے۔

حدیث ثالث : یہ صلوٰۃ الکسوف ۹ ہجری کا واقعہ ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کا انتقال ہوا

تھا۔

وہی تعصی فقلت ما شاء الناس فاشارت الى السماء الخ.

اشکال :

نماز میں اشارہ بالرأس اشارہ منہم ہے اور یہ تو منہد اصلوۃ ہے۔

جواب:

(۱) یہ واقعہ قبل حکم انشاء کا ہے۔ (۲) وہی نصلی سے مراد نیکہ ان نصلی ہے۔

اشکال:

یہ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل نہیں ہے؟

جواب: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھا رہی تھیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اسی لازمی من غلغلی تو اس ارشاد کے لحاظ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ رضی اللہ عنہا کا عمل دیکھا اور تکبیر نہیں کی تو یہ تحریر ہے۔

لم اکبر زانہ.....

اشکال: چنت تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج میں دکھائی گئی تو کیسے یہ نایت درست

ہو سکتی ہے کہ حتی الحنة والنار؟

جواب: یہاں رؤیت سے مراد رؤیت عام مظنی میں مراد ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جود رؤیت ہوئی تھی وہ عالم بالا میں تھی۔

حتى الحنة والنار کا اعراب: (۱) منصوب جب حتی غایہ کے لئے ہو۔ (۲)

مجرور ہے جب کہ حتی جارہ ہو۔ (۳) مرفوع ہے جب کہ حتی ابتدائی ہو۔

تفتنون فی قبورکم مثل فتنة الدجال.....

تشبیہ اس لئے دی ہے کہ دجال کا فتنہ بھی سخت ہوگا اور احیاء من القبور رکاوٹ بنی کرے گا اور قبر سے شیطان بصورت مردہ کے زندہ نکلے گا تو لوگ فتنہ میں مبتلا ہو جائیں گے کہ شاید یہ حقیقی خدا ہے ایسے ہی تکبیر منکر کا فتنہ بھی اتنا ہی سخت ہوگا۔

عسلک بهذا الرحل..... هذا سے اشارہ یا تو مسعودی الذہبن کو ہو گیا یا آپ صلی

اللہ علیہ وسلم کی تصویر سامنے لائی جائے گی۔ یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور اس مردہ کے درمیان سے حجاب ہٹایا جائے گا۔

باب تحریض النبی وفد عبدالغنیس علی ان یحفظوا الایمان

والعلم ویخبروا من وراءهم

وقال مالك بن الحويرث قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم: ارجعوا الي اعلبيكم فاعلموهم۔

حدثنا محمد بن بشر عن ابي جعفر رضي الله عنه : قال كنت اترجم بين ابن عباس رضي الله عنه وبين النضر۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

بیان ادب من آداب العلم کہ حفظ پڑھانے پر اکتفا نہ کرے بلکہ حفظ کرنے کی ترغیب اور دوسروں تک منتقل کرنے کی ترغیب بھی کرتا رہے تاکہ تعلیم و تعلم کا سلسلہ جاری رہ سکے، اس کی طرف قرآن کریم میں اشارہ ہے کہ **تولمسنوا فومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يرجعون** اس معنی کے ثبوت کیلئے دو واقعہ دلیلاً نقل کئے ہیں:

(۱) مالک بن حورث کا واقعہ تعلیقاً نقل کیا ہے کہ مالک بن حورث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ۱۹ دن رہے تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اشتیاق الی الاحل کو محسوس کیا تو ان کو گھر جانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اپنے اہل خانہ کو یہ باتیں سکھلا دو۔

(۲) دوسرا واقعہ عبد القیس کا ہے اس میں ہے **احفظوه وابعروہ من وراءکم**۔۔۔ اس کی تفصیل کتاب الایمان میں گزر چکی ہے۔

باب الرحلة فی المسئلة النازلة

حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن ۔۔۔۔۔ عن عفة الحارث لانه تزوج فأنه امرأة فقالت انی ارجعت عفة والنبی تزوج بها ۔۔ الخ
اشکال:

پہلے بھی امام بخاری طلب علم کیلئے سفر کا باب قائم کر چکے ہیں اور اب یہاں پر دوبارہ یہی مسئلہ بیان ہو رہا ہے تو بظاہر تکرار نظر آتا ہے۔

جواب:

- (۱) گزشتہ باب میں سفر بخری کا بیان تھا اور یہاں سفر بزی کا بیان ہے۔
- (۲) گزشتہ ترجمہ عام تھا اور یہ ترجمہ خاص ہے۔ یعنی باب سابق میں مطلقاً علم کیلئے

سفر کا بیان تھا اور یہاں مسئلہ النازل کیلئے سفر کا بیان ہے تو تکرار نہیں ہے۔ یہاں پر یہ بیان ہو رہا ہے کہ اگر کوئی مسئلہ پیش آئے اور آدمی کو خود بھی معلوم نہ ہو اور قریب میں بھی کسی کو معلوم نہ ہو اس صورت میں دو احتمال ہیں (۱) آدمی اپنے خیال سے فیصلہ کرے (۲) آدمی سفر کر کے کسی عالم سے مسئلہ معلوم کر لے۔ امام بخاری کا مقصد یہ ہے کہ ایسی صورت میں سفر کر کے مسئلہ معلوم کرنا چاہئے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

مقصد یہی ہے کہ اگر مسئلہ معلوم نہ ہو تو اپنے گمان پر فیصلہ نہ کرے بلکہ کسی عالم کے پاس سفر کر کے اس سے مسئلہ معلوم کرے۔

واقعہ کی تفصیل:

عقبہ نے عیسیٰ بنی ماری عورت سے شادی کی، ایک عورت آ کر کہنے لگی لو ضعت عقیبہ والنسی خروج بہا یعنی یہ دونوں رضاعی بہن بھائی ہیں۔ عقبہ کا خیال تھا کہ یہ جھوٹ ہے لیکن دل میں غلطی سی پیدا ہوئی تو شرعی حکم معلوم کرنے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آ کر مسئلہ معلوم کر لیا۔

کیف وفد قبل ای کیف نبا شرھا

مسئلہ رضاعت ایک عورت کی اطلاع سے ثبوت رضاع کا حکم:

نمبر ۱: امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ رضاعت مآلاً معاملہ مالی ہے لہذا اس میں نصاب شہادت ضروری ہے ایک عورت کی اطلاع سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ معاملہ مالی اس طرح ہے کہ جب عورت رضاعت کا دعویٰ کرے تو گویا اجرت رضاعت کا دعویٰ کر لیا، کیونکہ ثبوت رضاعت سے اس کے لئے اجرت ثابت ہوگی۔

نمبر ۲: امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک عورت کی اطلاع کافی نہیں بلکہ دو عورتیں ضروری ہیں۔

نمبر ۳: امام مالک فرماتے ہیں کہ چار سے کم عورتوں کی اطلاع سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

نمبر ۴۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ ایک عورت کی اطلاع سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ انہوں نے حدیث باب سے استدلال کیا ہے۔

جسہور کا جواب: کیف وقد قبل کا حکم قضاء نہیں ہے بلکہ ایک مشورہ ہے کہ شرعاً تو یہ نکاح جائز ہے لیکن چونکہ لوگوں میں تمہاری رضاعت کی بات مشہور ہو چکی ہے لہذا احتیاطاً تم اس نکاح کو ختم کر دو۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ سے فیض الہاری میں منقول ہے کہ ایک عورت کی اطلاع کی دو صورتیں ہیں (۱) قبل النکاح، اس صورت میں یہ اطلاع حلیم کی جائے گی۔

(۲) بعد النکاح، اس صورت میں حلیم نہیں ہوگی۔ شیخ خیر الدین رحمٰنیؒ سے درمختار میں نقل ہے کہ ایک حکم فضاء ہے اور ایک دہانۃ قضاء تو نصاب شہادت پر ہوگی جبکہ دہانۃ مفتی ایک عورت کی اطلاع پر فتویٰ دے سکتا ہے تو یہ حکم دہانۃ قضا فضاء نہیں تھا۔

قضاء اور دیانت میں فرق:

فیض الہاری مجملہ ان کے یہ بھی ہے کہ کبھی کبھی حلال اور حرام کا فرق ہوتا ہے کہ قضاء کوئی کام حلال ہوتا ہے اور دیانۃ وہ حرام ہوتا ہے۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے بہت سی مثالیں پیش کی ہیں۔

باب التناوب فی العلم

حدثنا ابو الیمان عن عمرو بن عاصی اللہ عنہ قال وکنک

و حلولی و کننا نتناوب فی النزول۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

علماء نے دو تعبیر کئے ہیں لیکن مقصد دونوں کا ایک ہے۔

نمبر ۱۔ غالب علم کو صرف تحصیل علم میں منہمک نہیں رہنا چاہئے بلکہ اخراجات کی فکر بھی ضروری ہے۔

نمبر ۲۔ اگر کوئی آدمی دنیا کے معاملات میں مصروف ہے اور تحصیل علم کا وقت نہیں ملتا تو کسی اور کاروباری آدمی کو ساتھ ملا لے اور دونوں تحصیل علم کے لئے باری مقرر کر لیں۔

دو دنوں کا مقصد ایک ہی ہے کہ ہر وقت علم میں معروف رہنے سے اہل و عیال کا حق ضائع نہ ہوتا ہے لہذا بار مقرر کر کے دو دنوں کا مہر انعام دے۔

مجلس

حدیث مختصر ہے اصل واقعہ یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شادی انصاری عورت سے کی تھی جس کی بناء پر عوالی المدینہ میں رہنا پڑتا تھا۔ انہی ایام میں عساکر کی طرف سے مدینہ پر حملہ کا خطرہ تھا جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ساتھی شام کو اخطرہ اپنی حالت میں آیا تو کہتے ہیں کہ مجھے حملے کا خیال آیا لیکن اس نے کہا حدث امیر عظیم کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زوجات کو طلاق دیدی ہے۔ اس سے پہلے ازواج مطہرات کا حضور کے ساتھ کچھ معاملہ ہوا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حصہ رضی اللہ عنہا کو سمجھایا تھا۔۔۔ صبح حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے تو دیکھا کہ لوگ مسجد میں بیٹھے رو رہے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چوتھے میں تشریف فرما تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی، نہ ٹہلی دوبارہ اجازت طلب کی نہ ٹہلی پھر کہا میں حصہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے سفارش لے کر نہیں آیا ہوں بلکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم رحمہم دیں تو میں حصہ رضی اللہ عنہ کا سرازا دوں۔ پھر اجازت مل گئی۔ پوچھنے پر معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے زوجات کو طلاق نہیں دی

فقلت اللہ اکبر۔

باب الغضب في التعلم والموعظة إذا رأى ما يكره.

حدیث اول: حدثنا محمد بن کثیر... عن ابی مسعود الانصاری رضی اللہ عنہ قال قال رجل لرسول اللہ انی لا اکاد اذ رک الصلوة مما يطول بها فلان... فما رأيت النبی فی الموعظة غضبا من يومئذ.

حديث ثانی: حدثنا عبد اللہ بن محمد..... عن زید بن خالد الحبلی،
مشاء عن اللفظة.

حديث ثالث: حدثنا محمد بن العلاء..... عن أبي موسى مثل النبي عن

مشتاء کر ما قلما اکثر علیہ غضب.....

ترجمہ الباب کا مقصد:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب طالب علم تمہارے پاس آئیں بقولہم مرحبا تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ طالب علم کے ساتھ حسن سلوک کیا جائے اور ایسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم رؤف اور رحیم تھے اور ایسا ارشاد ہے انما بعثتم المرسلین الخ تو ان احادیث کا تقاضہ ہے کہ تعلیم اور وعظ کے موقع پر غصہ کا اظہار نہ کیا جائے۔ تو اسی اشکال کو دفع کرنے کے لئے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب قائم کیا کہ بوقت ضرورت اور متخصاہ حالت غصہ کا اظہار جائز ہے گویا یہ بیان ادب من آداب المعلم ہے کہ جب حکمت کا تقاضہ ہو تو غصہ جائز بلکہ کبھی کبھی تو مستحسن اور ضروری ہے۔ واللہ اعلم۔

فی التعلیم والموعظة

اصل مقصد جواز الغضب فی التعلیم کا ثبوت تھا لیکن چونکہ مندرجہ بالا تمام حدیثوں میں مجلس وعظ کے واقعات ہیں اور غضب فی التعلیم کے بارے میں احادیث صراحۃً نہیں تھے لہذا ترجمہ الباب میں "والموعظة" کا لفظ بڑھا دیا اور ان احادیث سے غضب فی وقت التعلیم کا جواز ثابت کیا ہے اس طرح سے کہ (۱) وعظ بھی تعلیم کی ایک نوع ہے جب وعظ میں اظہار غصہ جائز ہے تو تعلیم میں بھی جائز ہوگا۔ (۲) جیسے تعلیم میں معلم کے ساتھ نرمی و شفقت کا معاملہ ضروری ہے ایسے ہی وعظ میں بھی ضروری ہے تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعظ میں اظہار غصہ ثابت ہے تو تعلیم میں بھی جائز ہوگا۔

لا اکاد ادرك الصلوة مما يطول بنا فلان.....

اشکال: یہ شکایت بظاہر درست معلوم نہیں ہوتی کیونکہ تطویل الصلوة تو ادراک الصلوة کا سبب ہے۔ ادراک کا کیونکہ نماز تطویل ہوگی تو دیر سے آنے والا بھی ادراک کرے گا تو صحابی رضی اللہ عنہ نے یہ کیسے کہا کہ اس تطویل الصلوة کی وجہ سے میں نماز نہ پائے والا ہوں۔

جواب نمبر ۱: اس اشکال کے جواب میں حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے قاضی میاض

قبول نہ کیا تو پھر اٹھانے پر شرمنا قیئت واجب ہے اور اگر اٹھانے والا غریب ہے تو خود استعمال کرنا اس کے لئے جائز ہے لیکن مالک کے مطالبے پر اس کے اوپر قیئت واجب ہوگی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لفظ کا استعمال مطلقاً جائز ہے۔

قال: فضلة الابل، فغضب..... اس بناء پر ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اونٹ کو بطور لفظ لینا جائز نہیں جبکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اختلاف مواقع کے سبب حکم مختلف ہو گا۔ اگر ایسی جگہ ہے کہ چورہ ڈاکو یا درندوں کے پھاڑنے کا خطرہ ہو تو اونٹ کو بطور لفظ لینا جائز ہے اور اگر ضائع ہونے کا خطرہ نہ ہو تو اٹھانا جائز ہے کیونکہ لفظ اٹھانے کی علت یہ ہے کہ مالک کا مال ضائع ہونے سے بچ جائے۔ ائمہ ثلاثہ نے گھوڑا، بیل، گائے وغیرہ کو اونٹ کے حکم میں شامل کیا ہے جبکہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے تو بکری کو بھی اسی حکم کے تحت داخل کیا ہے۔

حدیث ثابت اذا اکثر علیہ فغضب... نامناسب سوالات کی جب کثرت ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ ہوئے اور فرمایا "سلونی ما شئتم" دواؤں کی نسبت پر لوگوں کو شہ تھا اور لوگ ان کو تنگ کرتے تھے تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے باپ کے بارے میں پوچھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کے باپ کا نام لیا جس سے ان کی نسب واضح ہو گئی لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ بھانپ لیا فوراً دو زانوں میں چمک کر فرمایا یا رضینا باللہ وبہ و بحمد نبیاً تو اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ ٹھنڈا ہو گیا۔

باب من برک علی رقبتيہ عند الامام والمحدث

حدثنا ابو الیمان احمرنی انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم العرج مقام عبد اللہ بن حذافۃ فقال ابوک حذافۃ.

ترجمہ الباب کا مقصد:

اگر بروك علی و كنبہ سے مراد جلوس علی و سنت التشہد ہے تو پھر مقصد بیان ادب من آداب المنعہم ہے کہ حطلم، استاد اور محدث کے سامنے ایسے صورت میں بیٹھے جو ادب پر دلالت کرتی ہوتا کہ استاد کی توجہ اپنی طرف مبذول کر سکے اور بات کو سمجھ سکے۔ کیونکہ عدم توجہ کی صورت میں نہ سمجھ سکے گا۔

نمبر ۲: حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے لایع الدرداری میں اور اسی طرح شیخ صاحب نے الا جواب والتر اجم میں نقل کیا ہے کہ بروك علی و كنبہ سے مراد تشہد کی صورت نہیں بلکہ یہ صورت مراد ہے کہ آدمی تشہد پر بیٹھا ہو اور اپنا پچھلا حصہ تھوڑا سا اٹھائے تو مقصد ترجمہ یہ ہوگا کہ یہ صورت اگرچہ خلاف ادب ہے لیکن بوقت ضرورت جائز ہے جیسے حدیث سے ثابت ہے دونوں صورت میں مقصد ایک دوسرے کے بالکل برعکس ہے۔

اسی طرح علامہ بیہقی نے اس مسئلہ مستحب کیا ہے کہ اگر استاد ناراض ہو جائے تو اس کے ترضیہ کے لئے کوئی مناسب صورت اختیار کر کے اسے راضی کرنا چاہئے۔

باب من اعاد الحديث ثلاثا ليفهم

فقال النبي الا وقول الزور فعزال يكرهه، وقال ابن عمر رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم هل بلغت ثلاثا
حديث اول: حدثنا عبده..... عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا حتى تفهم عنه واذا اثنى على قوم فسلم عليهم ثلاثاً.

حديث ثاني: حدثنا مسدد..... عن ابن عمر رضي الله عنهما وقال
نخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم..... وقد ارهفنا الصلوة..... وهل
للاعقاب من التلومرتين او ثلاثاً.

ترجمہ: الباب میں الا قول الزور ہے یہ ایک حدیث کا کٹڑا ہے۔ الا انبئناکم
ہا کبر الکبر..... الا شرک باللہ، وحق الوالدین، الا وقول الزور، اور هل
بلغت یہ جملۃ العود کا واقعہ ہے۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر ۱: حافظ نے ابنِ مسیر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مقصد یہ ہے کہ اگر طالب علم محدث سے اعادۃ الحدیث کا مطالبہ کرے تو محدث کے لئے اعادہ جائز ہے۔ گویا یہ بیان مسئلہ اعلیٰ ہے۔

نمبر ۲: ابنِ القین کا قول ہے کہ اعادۃ الحدیث کی حد اور انتہا بتانا مقصود ہے کہ تین مرتبہ اعادہ کرے اس سے زائد نہ ہرائے۔

نمبر ۳: حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور شیخ البند سے منقول ہے کہ طلبہ عموماً تین قسم کے ہوتے ہیں۔ اعلیٰ قسم والے، متوسطہ قسم والے اور ادنیٰ قسم والے۔ تو مقصد یہ ہے کہ جواب ہم اور باریک بات ہو تو اس کو دہرانا چاہئے تاکہ سب سمجھ جائیں ہر بات کو دہرانا ضروری نہیں بلکہ حصر ہے۔ یہی مطلب ہے "اذا تکلم بکلمۃ اعادھا" کہ ہر بات کو نہ دہراتے بلکہ اہم اور توجہ طلب بات کو دہراتے جیسے الادب و قول الزور کو بار بار دہرایا کیونکہ معاشرے میں جھوٹی شہادت کو اہمیت نہیں دی جاتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اہمیت جتانے کے لئے اس کو بار بار دہرایا۔

و اذا تکلم بکلمۃ کلمۃ سے مراد غوی کلمہ نہیں بلکہ پورا جملہ مراد ہے جیسے حدیث ہے "صدق کلمۃ فالہا الشاعر لبید۔ پھر اس کا شعر کیا۔ الا کل شئی ما خلا اللہ باطل البغ

و اذا اتی علی قوم مسلم علیہم ثلثا

(۱) اس سے مراد اسلام استیذان ہے اور حکم یہ ہے کہ کسی کے گھر جا کر تین مرتبہ کہے السلام علیکم ادخل کہے اگر تین مرتبہ پرا جازت نہ ملے تو واپس لوٹ جائے۔

(۲) سلام اول استیذان کے لئے تھا دوسرا سلام تخلیہ کے لئے تھا اور تیسرا سلام اوداع تھا۔

(۳) حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجلس میں جاتے تو سامنے کی طرف بائیں اور دائیں طرف منہ پھیر کر سلام کرتے تھے۔

(۴) حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مجمع میں جاتے تو ابتداء مجلس میں سلام کرتے پھر وسط مجلس اور پھر انتہا مجلس میں سلام کرتے تھے۔

فی سفر مسافرنا..... یہ یحییٰ الوداع کا واقعہ ہے اور ہر وقت آپ انہی اشخاص کی طرف اشارہ فرماتے تھے کہ اہل بلغت
نمصح علیٰ لرجلنا..... المراد منه الفصل الخفیف۔

باب تعلیم الرجل امتہ واهلہ

حدثنا محمد بن ہو ابن سلام..... حدثنی ابو بردہ عن ابیہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثۃ رجل من اهل الکتاب امن بنیۃ.....
والعبد المملوک اذا ادئی حق اللہ..... ورجل کانت عنده امۃ.... ثم قال
عاصرنا عینا کما بغیر شیئی قد کان یرکب فیہا دونہا المدینۃ.....
ترجمۃ الباب کا مقصد:

اس کا مقصد الا کلکم راع وکلکم مسئول عن رعینہ کا مطلب واضح کرنا ہے
کہ آدی گھر کارائی ہے تو اس پر گھر کے افراد کی تعلیم کا بندوبست لازمی ہے جیسے امیر پر رعایا
کی تعلیم کا بندوبست لازمی ہے تو گویا مقصد تعلیم ہے کہ تعلیم فقط رجال اور احرار کے ساتھ
خاص نہیں بلکہ عورتوں اور اماء کے لئے بھی تعلیم کی ضرورت ہے۔

تعلیم الرجل امتہ واهلہ.....

امتہ کو اہلہ پر مقدم کیوں کیا؟

جواب:

(۱) کیونکہ حدیث میں امتہ کا ذکر ہے اور اہلہ کا ذکر نہیں ہے۔

(۲) اہل کی تعلیم کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ قیاساً ثابت کر رہے ہیں کیونکہ جب تعلیم
الامت باعث اجر ہے تو تعلیم الاہل بطریق الاولیٰ باعث اجر ہے کیونکہ اہل کا حق باعدی سے
زیادہ ہے۔

ثلثۃ لہم اجران.....

اشکال:

مذکورہ آدمیوں میں سے ہر ایک کے کم از کم دو کام ہیں تو دو کاموں پر اجر ان کا ملنا کون سی خصوصیت اور امتیاز ہے ہر آدمی کے لئے یہی حکم ہے؟

جواب (۱) بظاہر تو یہ دو کام نکلتے ہیں لیکن حقیقتاً ایک ہی کام ہے کیونکہ سابقہ نبی پر ایمان اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان ایک ہی تو ہے اور ایسے ہی حق اللہ اور حق الملوئی ادا کرنا ایک ہی اور حقوق ہے۔ اور تادیب اور تعلیم الامت ایک ہی ہے کیونکہ ایک ہی شخص کے متعلق ہے۔

جواب (۲) کام تو دو ہیں لیکن ہر کام پر اجر ان ملتے ہیں۔

جواب (۳) اجر کا ذکر اشتباہ کو ختم کرنے کے لئے ہے کہ کوئی کہے گا سابقہ نبی پر ایمان تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے منسوخ ہو گیا لہذا اجر نہیں ملے گا اور حق الملوئی کا ادا کرنا تو فریضہ ہے اس پر اجر نہیں ملے گا اور باندی کی تعلیم و تادیب شاید خواہش نفس کے تحت ہو لہذا اس پر اجر نہیں ملے گا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اشتباہ کو ختم کیا کہ ان کو اجر ملے گا۔

رحل من اجل الکتاب

(۱) اصل کتاب سے مراد فتنہ نزاری ہیں کیونکہ یہود کا دین بعثت عیسیٰ سے منسوخ ہو گیا تھا لہذا اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

اشکال: اس وقت تو مدینہ میں یہود و نصاریٰ نہیں تھے اور یہاں تک کہ ان کے احرام عبد اللہ بن سلام کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور عبد اللہ یہودی عالم تھے۔ لہذا محمد شین فرماتے ہیں کہ اس اہل کتاب سے یہود و نصاریٰ دونوں مراد ہیں البتہ وہ یہود مراد ہیں جن تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تبلیغ نہ پہنچی ہو اور نصاریٰ سے تمام نصاریٰ مراد ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب عظة الامام النساء وتعليهين

حدثنا سليمان بن حرب..... قال ابن عباس رضي الله عنه اشهد على

النبي صلى الله عليه وسلم او قال عطاء اشهد على ابن عباس رضي الله عنه ان

النبي صلى الله عليه وسلم خرج.... وذن انه لم يسمع النساء فوعظهن
وامرهن بالصلوة فحملت المرأة تلقى الفرط والعتائم الخ
وقال اسماعيل عن ايوب عن عطاء قال ابن عباس رضى الله عنه اشهد
على النبي صلى الله عليه وسلم
ترجمة الباب کا مقصد:

اس سے پہلے تعلیم ظلم کا مسئلہ گزر گیا اور یہ کہ تعلیم الامت والاہل شوہر کی ذمہ داری ہے
یہاں یہ بیان ہو رہا ہے کہ صرف شوہر کی ذمہ داری نہیں بلکہ امیر اور کا کام بھی ذمہ دار ہے کہ
رعایا میں عورتوں کے لئے تعلیم کا بندوبست کرے۔

عظما الامام النساء وتعليمهن.....

ترجمہ کے دو جز ہیں (۱) وعظما (۲) تعليم النساء جو حدیث الباب میں مذکور عظمہن سے
پہلا جز اور امرہن بالصدق سے دوسرا جز ثابت ہوتا ہے۔ کیونکہ امر بالصدق تعلیم کے قبیل
سے ہے۔ یا یہ وعظما کا جز جو صراحتاً ثابت ہے اور تعلیم کو ضماً ثابت کیا ہے کیونکہ وعظما میں ضمناً
تعلیم ہوتی ہے۔

فحملت المرأة تلقى الفرط.....

مسئلہ تصرف النساء فی ملکھن:

(۱) حدیث الباب سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتیں اپنی ملکیت میں شوہر کی اجازت کے
بغیر تصرف کر سکتی ہیں اور یہی جمہور کا مذہب ہے البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں عورت
کو شوہر کی اجازت کی ضرورت ہے۔

(۲) اور اگر ملکیت شوہر کی ہو تو بالاتفاق شوہر کی اجازت ضروری ہے صراحتاً یا عرفاً
البتہ عورت اپنا حق بلا اجازت لے سکتی ہے۔ اور یہی مذہب جمہور کا ہے۔ امام مالک رحمۃ
اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عورت کی اپنی ملکیت ہو جب بھی بلا اجازت استعمال نہیں کر سکتی۔ باب
کی حدیث جمہور کا مستدل ہے۔ باقی امیر اور امام پر یہ لازم ہے کہ عورتوں کی تعلیم کا
بندوبست کرے۔

اشہد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قال اسماعیل عن ایوب الخ۔
یہ مزید تاکید کیلئے ہے کہ مجھے وہ ایسا یاد ہے کہ میں اس پر شری کو اپنی دینے کو تیار
ہوں۔ اس دوسری سند سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ احمد یہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول
ہے۔

باب الحرص علی الحدیث

حدثنا عبدالعزیز بن عبداللہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قبل ہا رسول
اللہ من اسمع الناس بشفاعتک یوم القیامۃ ؟ قال لقد ظننت ہا ابا ہریرہ رضی اللہ
عنہ ان لا یسألنی احد اول منک لعمادیت من حرصک علی الحدیث۔
لا یسألنی عن ہذا الحدیث احد اول منک.....

ترکیب:

- (۱) اول کو مرفوع پر میں تو یہ احد کی صفت ہوگی یا اس سے بدل واقع ہوگا۔
- (۲) اول کو منصوب پر میں تو سال کا مفعول ثانی ہوگا۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

گزشتہ ابواب میں مطلق علم کی ترتیب تھی اور اس باب میں خصوصاً علم اللہ ہی کے
حصول پر ترغیب کا بیان ہے۔

قبل یارسول اللہ سائل کون تھا؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری روایات کی روشنی میں لکھا ہے کہ سائل خود ابو
ہریرہ رضی اللہ عنہ تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب حوصلہ افزائی پر مبنی تھا۔

من اسمع الناس اسمع اسم تفصیل ہے تو اس کا مطلب ہے کہ سب کا فائدہ تو ہوگا
لیکن سب سے زیادہ فائدہ کس کو ہوگا؟

جواب نمبر ۱: حافظ اور یعنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسمع بمعنی سعید کے ہے اسم
تفصیل کا اپنا معنی مراد نہیں ہے۔

نمبر ۲ سند ہی فرماتے ہیں کہ اسمع اپنی معنی میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ سب کو

شفاعت کا فائدہ ہوگا لیکن لوگ سعادت میں مختلف ہوں گے۔ مثلاً ابو طالب کو بھی فائدہ ہوگا کہ آگ کے کنارے تک لایا جائے گا اور ایک جنتی کو بھی ہوگا کہ اس کے درجات بلند ہوں گے۔ اسعد الناس من قال لا الہ الا اللہ خالصاً من قلبہ یعنی وہ لکھ کر جو جس نے کوئی نیک عمل نہ کیا ہو اس کو سب سے زیادہ فائدہ ہوگا کہ وہ جہنم سے جنت میں آجائے گا حالانکہ اس کے پاس نجات کا کوئی ذریعہ نہیں تھا۔

باب کیف یتبض العلم

و کتب عمر بن عبدالعزیز الی ابی بکر بن حزم انظر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتی حفت دروس العلم و ذهاب العلماء ولا تغفل الا حدیث النبی و لیفتشوا للعلم و لیجلسوا حتی یعلم من لا یعلم فان العلم لا یهلك حتی لا یکون یسرا۔

حدثنا اسماعیل بن ابی اویس عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ان اقلت لا یقبض العلم انتزاعاً یستزعه من العباد ولكن یقبض بقبض العلماء حتی اذا لم یبق عالم اتخذ الناس رؤسا جہالاً ففسلوا فانقروا بغير علم فضلوا واضلوا۔
ترجمہ: الباب کا مقصد:

یہ بتانا مقصود ہے کہ حفاظت علم اور بقاء علم ضروری ہے۔ عمر بن عبدالعزیزؒ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ حفاظت علم کے دو طریقے ہیں۔ (۱) قید کتابت (۲) درس و تدریس۔
کتب عمر الی ابی بکر ابن حزم.....

مدون اول کون ہے؟

(۱) بعض نے لکھا ہے کہ امام زہریؒ متوفی ۱۲۵ھ مدون اول ہیں (۲) محققین کی رائے یہ ہے کہ ابو بکر بن حزم متوفی ۱۳۰ھ مدون اول ہے۔

کیف یقبض العلم:

حضرت شیخ الحدیث کا فرمان ہے کہ امام بخاریؒ جہاں باب کو کیف سے صدر کرتے

ہیں تو اشارہ ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں اختلاف اقوال ہے وہاں امام بخاریؒ اپنے قول بخاری کو ذکر کرتے ہیں یہاں قبض العلم کے بارے میں بھی اختلاف روایات کا اختلاف تھا۔ بعض لوگوں کا خیال تھا کہ قرب قیامت میں رات کو آدمی عالم حافظ ہوگا صبح اٹھے گا تو سب کچھ بھول گیا ہوگا۔ اور رات کو مصحف صحیح ہوگا لیکن صبح کو فتوش مٹ گئے ہوں گے۔ امام بخاریؒ رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو لا کر دوسری روایات کے ضعف کو اشارہ کیا ہے۔

حافظؒ نے ابن منیر کے حوالے سے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ استزاع پر قادر ہے لیکن استزاع کی صورت اللہ اختیار نہیں کریں گے۔ بعض حضرات دونوں طرح کی روایات میں جمع کی صورت اختیار کرتے ہیں کہ پہلے تو قبض العلماء کی صورت ہوگی اور بعین قرب قیامت میں استزاع العلم ہوگا۔

لا یقبل الا حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فقط مرفوع حدیث
نکصاً یا رسماً یا غیرہ مت نکص۔

باب هل يجعل للنساء يوماً على حدة في العلم

حدثنا آدم۔ عن ابي سعيد الخدري قال: قال النساء للنبي صلي الله عليه وسلم علينا عليك الرجال... ما يمكن امرأة تقدم ثلثة من ولدها الا كان لها حجاباً من النمل فقالت امرأة واشين قال واشين
حدثني محمد بن بشر۔ عن ابي هريرة رضي الله عنه ثلث لم يبلغوا الحنث.

ترجمہ الباب کا مقصد:

بیان مسئلہ من مسائل العلم کہ تعلیم النساء کے لئے تخصیص یوم جائز ہے جیسے حدیث سے ثابت ہے بعض روایات میں مکان کی تخصیص کا ذکر ہے کہ موعدا کن بیت فلاة۔

ما يمكن امرأة... الا كان لها حجاباً من النمل اس کے تحت محدثین نے چند باتیں لکھی ہیں۔

(۱) حجاب من النار کی منقبت صرف ماں کے خاص نہیں بلکہ باپ کو بھی یہ منقبت حاصل ہے۔ کیونکہ یہ منقبت صدمہ کی وجہ سے ہے اور اولاد کی وفات پر جس طرح ماں کو صدمہ ہوتا ہے اسی طرح باپ کو بھی صدمہ ہوتا ہے۔

(۲) حجاب من النار کی منقبت تب حاصل ہوگی کہ وفات اولاد پر مہر کیا جائے لیکن اگر بے مہری اور جزع فرزع کیا تو پھر یہ منقبت حاصل نہیں ہوگی۔

(۳) حجاب من النار کے لئے عین کا عدد ضروری نہیں بلکہ اس حدیث میں دو کے لئے بھی یہی حکم ہے اور کتاب الجہانم کی روایت میں ایک بچے کے لئے بھی منقبت ہے اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہے کہ جس عورت کا کوئی بچہ نہیں ہو تو میں (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے لئے فرما ہوں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال پر امت کو سب سے بڑا صدمہ ہوا ہے۔

(۴) یہ منقبت تب حاصل ہوگی جبکہ بچہ بلوغ سے قبل انتقال کر جائے کیونکہ نابالغ مسلمان بچے جنتی ہوتے ہیں اور یہ اللہ سے مناقضہ کریں گے کہ ہم بغیر ماں باپ کے جنت میں نہیں جائیں گے جبکہ نابالغ بچوں کا تو خود حساب ہوگا۔ وہ کسی کے لئے سوچ نہیں سیکے گا۔ یوم یقر العرو من امہم الایۃ البتہ نابالغ کے انتقال پر اگر مہر کیا تو اس کا اجر ملے گا۔

ثَلَاثَةُ لَمْ يَسْلَفُوا الْحَنَتَ..... حنہ کے معنی ہے گناہ اور نا مناسب کام، لیکن چونکہ گناہ نابالغ کے لئے ہوتا ہے نابالغ پر گناہ کا وبال نہیں لہذا بلوغ پر حنہ کا اطلاق کیا گیا ہے۔

عن عبد اللہ رحمٰن بن اصبہانی.....

حافظ ابن حجر نے اس تعلق کے دو فائدے لکھے ہیں (۱) پہلی سند میں ابن الاصفہانی کا نام مذکور نہیں ہے اور اس تعلق میں نام عبدالرحمن مذکور ہے۔

(۲) گزشتہ حدیث میں ثلاثہ کا لفظ مطلق آیا تھا۔ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ یہ منقبت نابالغ اولاد کی وفات پر حاصل ہوگی۔

باب من سجع شیئاً فلم یفہمہ فراجعہ حتی یعرفہ

حدثنا سعيد بن ابی مریم قال حدثنی ابن ابی ملکة ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم كانت لا تسمع شيئاً لا تعرفه الا راجعت فيه حتى تعرفه وان النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب، فقالت عائشة: فقلنا اوليس الله يقول فحسوف يحاسب حسابها يسيرا قالت فقال انما ذاك العرض۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) بیان اوپ من آداب الحطيم كرا اگر طالب علم معلم سے کوئی بات سنے اور کچھ میں نہ آئے تو استاد سے مراجعت کرے حتیٰ کہ بات سمجھ لے۔

(۲) یا مقصد بیان مسئلہ من مسائل الحطيم ہے کہ استاد سے تفہیم کے لئے سوال کرنا جائز اور طالب علم کا حق ہے البتہ تعنت اور ضد کی بناء پر سوالات کرنا ممنوع ہے۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کے سوالات لا تسئلوا عن اشياء ان تدلکم کے تحت داخل نہیں ہے۔

قال من حوسب عذب حضور کا یہ فرمان حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آیت فسوف يحاسب حسابها يسيرا سے متعارض سمجھا تو نبی علیہ السلام سے سوال کیا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ انما العرض۔

انما ذاك العرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فسوف يحاسب میں حساب عرض مراد ہے گویا حساب دو قسم پر ہے (۱) حساب یسر یہ عرض ہے (۲) حساب یسر جسے مناقشہ کہتے ہیں۔

مناقشة الاستقصاء فی الحساب حتی لا یترک منه ضعیفی یعنی آدمی پر گناہ پیش کئے جائیں گے اور پوچھا جائے گا لم یفعل اور عرض یہ کہ ان يعرف ذنوبها بعضی عنہا یعنی مگر اس پر پیش کئے جائیں گے لیکن یہ سوال نہیں ہوگا کہ لم یفعل بلکہ معاف کر دیا جائے گا۔

حضرت شاہ ولی اللہ کا قول: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد میں حساب کو دو قسم کی

طرف تقسیم کیا۔ (۱) حساب بئیر (۲) حساب مسیر۔

علامہ سندھی کا قول: حساب کی قسمیں بیان نہیں کی بلکہ عرض کو حساب سے خارج کیا کہ اصل حساب مناقشہ ہی ہے اور عرض حساب میں داخل نہیں لیکن ہمارے اکابر نے شاہ ولی اللہ کے قول کو رائج قرار دیا ہے۔

من حوسب عذاب اور اہل سنت کا مسلک:

اہلسنت کے ہاں عاصی اور مرتکب کبیرہ تحت المصیبت میں داخل ہے لہذا ضروری نہیں کہ جس سے مناقشہ کیا گیا وہ معذب ہوگا۔ بلکہ ممکن ہے کہ عاصی کو اللہ جل جلالہ اپنے فضل سے معاف فرمائیں۔

اشکال: عاصی جب تحت المصیبت داخل ہے تو من حوسب عذاب میں عذاب کا کیا

مطلب ہے؟

علامہ فخر الدین رازئی فرماتے ہیں کہ یہ مناقشہ خود عذاب ہے (کیونکہ اس کو گھبراہٹ اور خوف ہوگا یہ عذاب سے کم نہیں)

ماقفا ابن حجر کا قول: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ اشکال ایسا ہے جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے اہل بدر اور اہل مدینہ کو جنت میں داخل فرمائیں گے تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو اشکال ہوا کہ وان منکم الا و اردعا تو اس کے خلاف ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انسحی الذین اتقوا اور اسی طرح جب آیت اتری بالذین امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم تو صحابہ کو اشکال ہوا کہ اینالہم بظلم تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الشرک لظلم عظیم ۵ واللہ اعلم۔

باب یدلخ العلم الشاهد الغائب

حدیث اول: حدثنا عبداللہ بن یوسف..... عن ابی شریح انه قال لعمر و

بن مسعود..... ایذن لی ابھا الامر احدثک..... ان مکة حرمها اللہ ولم یحرمها

الناس..... فلا یحل لامری یؤمن باللہ والیوم الآخر ان یسفلک بہادما..... قال انا

اعلم منک لا تعیذ عاصیاً ولا فلوا بدم۔

حدیث ثانی: حدثنا عبد اللہ بن عبد الوہاب۔۔۔ عن ابی بکر ؓ رضی اللہ عنہ ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔ قال: فان دعاکم واموالکم۔۔۔ حرام۔۔۔ وكان محمد يقول صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كان ذلك الحديث بلغت مرتین .

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصود فقہ علم ہے کہ علم کی بات سیکھ کر دوسروں تک پہنچائی جائے۔

حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ اس تعلق علم کے لئے عمل عالم ہونا ضروری نہیں اور نہ کسی کا پورا چھٹا ضروری ہے۔

واقعہ کی تفصیل: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کی لیکن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ (گورنر شام) نے بیعت کے لئے یہ شرط لگائی کہ پہلے قاتلین عثمان رضی اللہ عنہ کو پکڑ کر قصاص لو پھر ہم بیعت کریں گے۔ اس بات سے معاملہ بگڑ گیا۔ مختصر ا یہ کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو متبعین علی رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے بیعت کی اور ادھر شام سے معاویہ رضی اللہ عنہ نے مقابلے کے لئے لشکر بھیجا۔ جب دونوں لشکر آمنے سامنے ہو گئے تو حسن رضی اللہ عنہ کے دل میں صلح کرنے کا خیال آیا۔ چنانچہ انہوں نے صلح کر کے خلافت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنی آخری عمر میں خلیفہ مقرر کرنا چاہا چنانچہ لوگوں کے مشورے سے اپنا بیٹا یزید خلیفہ مقرر کیا۔ بعض لوگوں نے تو بیعت کی لیکن بعض صحابہ رضی اللہ عنہ نے یزید کی بیعت سے انکار کیا کیونکہ یزید کی ذاتی زندگی میں نقائص تھے۔ مدینہ میں بھی لوگوں نے بیعت سے انکار کیا۔

(۱) محمد بن ابی بکر: ان میں ایک حضرت ابو بکر کے بیٹے تھے اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ، محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کا انتقال تو معاویہ رضی اللہ عنہ کی زندگی میں ہوا اور ابن عمر رضی اللہ عنہ اختیار کے اندیشہ سے بیعت کر لی۔ چنانچہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ حرم میں پناہ لینے کے

لئے مکہ تشریف لے گئے۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو تو اہل کوفہ کے خطوط پر کو فہ تشریف لے گئے اور وہاں پر درود تاک واقعہ پیش آیا اور اصرار حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے مکہ میں اپنی خلافت کا اعلان کیا اور لوگوں نے حمایت کی تو یہ نے گورنر بیداء عمرو بن سعید کو خط لکھا کہ مکہ پر لشکر کشی کر کے ابن زبیر رضی اللہ عنہ کو شہید کر دو۔ عین اسی وقت جبکہ عمرو بن سعید لشکر تیار کر رہا تھا قاضی ابو شریح رضی اللہ عنہ نے کہا۔ ائذن لی ایہا الامیر احد ثلث الخ تو گورنر نے کہا انا اعلم منک لا تعہد عاصبا ولا فلرا بدم ولا فلرا بحربة۔

مسئلہ نمبر ۱: حدود حرم کے اندر درخت کاٹنا۔

ایسا درخت جو کسی نے خود لگا یا ہو تو اس کا کاٹنا اس کے لئے جائز ہے لیکن ایسا درخت جو خود بخود لگا آئے تو اس کا کاٹنا جائز نہیں۔

مسئلہ نمبر ۲: حرم میں پناہ لینا۔

(۱) اگر حرم سے باہر کسی کا مالی حق کھائے اور حرم میں جا کر پناہ لے تو حرم اس کو پناہ نہیں دیتا۔ بلکہ اس کو پکڑ کر حق واپس کرنے پر مجبور کیا جائے۔ یہ قارہ غریبہ میں داخل ہے۔ (۲) کسی کو زخمی کرے اور جا کر حرم میں پناہ لے تو حرم اس کو بھی پناہ نہیں دیتا یہ بھی اموال کے حکم میں داخل ہے اس کو پکڑ کر قصاص لیا جائے۔ (۳) فارادیم۔ یعنی کسی کو قتل کر کے حرم میں پناہ لے تو شافع کے ہاں حرم کو پناہ نہیں دے گا بلکہ اس کو پکڑ کر قصاص کا حکم لگائیں گے اور خارج حرم لے جا کر قصاص کریں گے۔ اور احناف کے ہاں اس کو نکلنے پر مجبور کیا جائے جب حرم سے نکل جائے تو پکڑ کر قصاص لیا جائے جب تک حرم میں ہے نہیں پکڑا جائے گا۔ یہ حدیث جہاں پر تفصیل آئی ہے تو احناف کی مشدہل ہے۔

ان مکة حرمها الله ولم يحررها الناس۔

اشکال:

یہاں پر تو صرف اللہ کی جانب تحریم کی نسبت کی ہے جبکہ دوسری حدیث میں اللہ ان لہر لہم حرم مکة الخ وہاں تحریم کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف بھی کی ہے؟

جواب:

حرم مکہ تو حضرت آدم علیہ السلام کے دور سے تھی لیکن طوفان نوح علیہ السلام سے وہ حدود حرم کی علامات ذائل ہوئیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کی تجدید کی اور یہی حدیث سے مراد ہے۔

لنا اعلم منک عمرو بن سعید اکثر کے ہاں تاملی ہیں اور لانا اعلم منک کہنا اس کا غلط ہے۔

لا تعیز عاصباً ولا فلراً بدم الخ..... یہ بات بھی غلط ہے کیونکہ ابن زبیرؓ نے مامی تھے نہ غار آدم اور شرافع حضرات کہتے ہیں کہ یہ کلمہ حق ارید بہا الباطل کے قبیل سے ہے۔

ولا فسلراً بخربة (۱) خرپہ شتخ الخاء چوری (۲) خرپہ بضم الخاء بمعنی فساد (۳) خرپہ بکسر الخاء و سکون الراء و بالیاء بمعنی رسوائی کا کام۔

تمام شارحین نے لکھا ہے کہ اس کا یہ کلمہ حق ہے لیکن ارید بہا الباطل۔ صحابی کا قول احناف کا دلیل بنتا ہے۔

باب اثم من کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حدیث اول: حدثنا علی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا

تکذبوا علی الخ

حدیث ثانی: حدثنا ابو سعید عن جابر بن عبد اللہ من کذب

علی متعمداً فلیتوباً مفعلاً من التوب.

حدثنا موسیٰ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ تسموا باسمی ولا تکتبوا

بکنتی ومن رانی فی المنام فقد رانی۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

گزشتہ ابواب میں حصول علم مراجعت فی العلم، تعلیم علم وغیرہ کے امور سے متعلق

احادیث لائے تھے تو اس باب سے مقصد یہ ہے کہ تعلیم علم اگرچہ محمود ہے لیکن اس میں احتیاط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ کہیں اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر جموئی بات نہ کہی جائے ورنہ

بجائے مگور ہونے کے جہنم کا مستحق ہو جائے گا۔

باب اثم من کذب الخ

اشکال:

ترجمہ میں اثم کا ذکر ہے لیکن باب کی احادیث میں اثم کا بیان نہیں ہے صرف سزا کا ذکر ہے لہذا بظاہر ترجمۃ الباب اور احادیث الباب میں مناسبت نہیں؟

جواب:

اثم اور گناہان و معیذات سے ماخوذ اور مطہوم ہوتا ہے جو احادیث میں مذکور ہیں کیونکہ بغیر گناہ کے کوئی جہنم میں نہیں جاتا اور جب حدیث میں کذب علی النبی کی سزا جہنم ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ گناہ کا کام ہے۔

حافظ ابن حجر کا قول ہے کہ باب کی احادیث میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک عجیب ترتیب قائم کی ہے کہ پہلے مطلقاً کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ممنوع قرار دیا ہے پھر صحابہ رضی اللہ عنہم کی توقی اور احتیاط کو بیان کیا ہے۔ پھر بیان کیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کثرت حدیث کو ناپسند کرتے تھے کیونکہ کثرت حدیث ہر اوقات مفسد فی الی الکذب ہوتی ہے۔ پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث لانے کے جس طرح یسکھ کی صورت میں کذب علی النبی ممنوع ہے ایسے ہی پیام کی صورت میں بھی ممنوع ہے۔

کذب کی تعریف:

امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ اہل سنت کے ہاں برخلاف واقعہ بات کو کذب کہتے ہیں۔ تعمد ہو یا شرط نہیں الہیہ مواخذہ صرف تعمد میں ہوگا۔

کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم:

(۱) اہل سنت والجماعت کے نزدیک کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مطلقاً حرام ہے

چاہے وہ دین کے ضرر کے لئے ہو یا اپنے خیال میں دین کے نفع کے لئے ہو۔

(۲) کرا میہ، بردافض وغیرہ وہ جھوٹ جو نقصان کے لئے ہو تو وہ حرام ہے لیکن جو نفع

اور ترفیہ کے لئے جھوٹ بولا جائے وہ جائز ہے۔

دلیل نمبر ۱: حدیث میں ہے ”من کذب علی“ علیٰ اضرار کے لئے ہے جو ثابت ہوا کہ اضرار کے لئے تو کذب حرام ہے لیکن ترغیب الناس کے لئے جائز ہے۔

دلیل نمبر ۲: مسند بزار کی روایت ہے ”من کذب علیٰ لیضل بہ الناس“ کا اختلال الناس کے لئے تو وضع اللہ حد حرام ہے لیکن ترغیب اور نفع کے لئے جائز ہے۔

اہل سنت والجماعت کے ہاں کذب علیٰ النبی مطلقاً حرام ہے اور بہر صورت اس کے نقصانات ہیں، سب سے بڑا نقصان یہ ہے کہ احادیث نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذخیرہ مشتبہ ہو جائے گا کہ کون سی حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے واقعہ نقل ہے اور کون سی موضوع ہے۔

کرامیہ کو جواب:

(۱) حدیث میں جو علی کا لفظ مذکور ہے اس سے اشارہ ہے کہ کذب علیٰ النبی بہر صورت باعث نقصان اور باعث ضرر ہے۔

(۲) لیضل بہ الناس (۱) ایسے جملے میں مرسل ہونے میں اختلاف ہے اور بقول حافظ ابن حجر یہ سند امر مرسل ہے، لہذا امر فروع کے مقابلے میں مرسل سے استدلال درست نہیں ہے۔ (۲) لیضل بہ الناس میں لام علت کے لئے بلکہ ضرورت کے لئے ہے یعنی کذب علیٰ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا انجام ضلالت اور گمراہی ہے۔

تجزیہ: سورہ القرآن کی فضائل کے بارے میں اکثر احادیث موضوع ہیں (ان کی کوئی اصل نہیں)

وضع اللہ حد کی ایک وجہ: ملا علی قاریؒ نے موضوعات کبیر میں ایک وضع اللہ حد کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے لوگوں کو دیکھا کہ قرآن کو چھوڑ کر فقہ حنفی کی طرف متوجہ ہو گئے تو میں نے احادیث وضع کر لیں تاکہ لوگ قرآن کی طرف متوجہ ہو جائیں۔

کاذب کا حکم: امام ابو محمد الحنبلیؒ ماہن منیرؒ ان کے ہاں کاذب علیٰ النبی کا فر ہے۔

دلیل نمبر ۱: لیضلوہم أمقعده من النار، وغیرہ کیونکہ اس سے مراد تخریب ہے اور تخریب فی النار کفار کے لئے ہے نہ کہ مسلمانوں کے لئے۔

دلیل نمبر ۲: عام مسلمانوں پر جھوٹ بانٹنا بھی کبیرہ ہے اگر کذب علی النبی کو بھی صرف کبیرہ ہی کہیں گے تو دونوں میں کوئی فرق نہ رہے گا اور ظاہر ہے دونوں میں کتنا فرق ہے کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں دین کا نقصان ہے، بخلاف عام مسلمان کے۔
امام الحرمین نے اپنے والد ابو محمد السہبئی کا قول رد کیا ہے۔

نمبر ۱: اس وجہ سے کہ آدی کذب علی اللہ سے تو کافر نہیں ہو جاتا تو کذب علی النبی کی وجہ سے کیسے کافر ہو گیا۔

نمبر ۲: کذب علی النبی حرام ہے اور ارتکاب حرام سے آدی کافر نہیں ہوتا جب تک کہ مستحل نہ ہو البتہ اگر کذب کو حلال جانے تو تحلیل الحرام کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

فرق کا جواب: کذب علی النبی اور عام کذب میں حکم کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے البتہ سزا اور عذاب کے اعتبار سے فرق ہوگا۔ جسے ایک سارق الدراہم ہے اور ایک سارق الالف الدراہم ہے حکم کے اعتبار سے دونوں کو سرقہ کہتے ہیں لیکن ظاہر ہے کہ عذاب میں فرق ہوگا۔

اہل سنت کا مذہب:

امام الحرمین فرماتے ہیں کہ یہی جمہور کا مذہب ہے کہ آدی کذب علی النبی کی وجہ سے کافر نہیں ہوتا۔

حدیث زہیر رضی اللہ علیہ عن انسی لم افرقہ، الخ کہ مجھے حضور کے ساتھ کثرتِ رفاقت کا شرف حاصل ہے ان کے افعال اور اقوال میں نے دیکھے ہیں لیکن کثرتِ تھدیث کی وجہ سے احتیاط ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے من کذب علی فلیج النار تو کثرت میں احتیاط کا پہلو چھوٹ جاتا ہے تو کبھی جھوٹی بات منسوب ہو جاتی ہے۔ اگرچہ اس میں تہدید نہیں ہوتا لیکن اس کا نقصان بہر صورت ہوتا ہے۔

افکال: بعض مکلفین صحابہ مثلاً ابو ہریرہؓ انہوں نے کیوں کثرتِ تھدیث کو اختیار کیا؟
جواب نمبر ۱: ممکن ہے ان صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس ذخیرہ بہت زیادہ ہو اور انہوں نے اپنے ذخیرے کے بہ نسبت بہت کم تھدیث کی ہو اگرچہ ہمیں وہ احادیث کثیر معلوم ہوتی

ہیں۔

جواب نمبر ۲: منکرین صحابہ کی زندگی طویل تھی اور لوگوں کو حالات کے پیش نظر اقوال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرورت ہوتی تھی اگر یہ حدیث نہ سنا تے تو کسٹان علم کی وعید کے تحت داخل ہوتے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ لولا اننا سمعنا من رسول الله لمنا حدیثکم

جواب نمبر ۳: ان صحابہ کی کثرت میں بھی احتیاط ملحوظ تھی، فقط وہ احادیث سنا تے جو صحیح یا انھیں۔

من کذب علی مسلم لقل.....

بعض لوگوں نے اس سے روایت بالمعنی کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے کہ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نہیں ہوتا، لہذا اس وعید کے تحت داخل ہے۔

الا کتاب اللہ..... یہ استثناء منقطع ہے۔

اولھم اعطیہ رجل مسلم..... اس سے باعفاق الحمد ثین ثین تو تہ استنباط واجتہاد مراد ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان حضرات میں سے ہیں جن کو اللہ نے قوت استنباط واجتہاد سے نوازا ہے۔

ملفی هذه الصحيفة قال العقل

یعنی اس میں دیت کے احکام، والا سیر اور جو مسلمان کفار کی قید میں ہیں ان کی رہائی کے لئے جہاد کرنے اور افاق کی ترتیب ہے باعفاق کرنے کی ترتیب ہے۔

ولا یقتل مسلم بکفر..... اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

شوافع و حنابلہ وغیرہ کے ہاں یہ حکم عام ہے۔ یعنی مسلمان اگر کافر حربی، مذبی یا معاہدہ کو قتل کرے تو اس کے مقابلے میں مسلمان قصاصاً قتل نہیں ہوگا۔

احناف کہتے ہیں کہ حدیث میں کافر سے مراد کافر حربی ہے اور کافر ذمی یا معاہدہ کے مقابلے میں مسلمان قصاصاً قتل ہوگا۔

ولیل نمبر ۱: حدیثاً سمعنا من رسول الله (عراج) لنكون دعاتهم كلمائنا واموالهم كما هو لنا بهذا کافرو ذمی اور معاہدہ کے مسلمان قصاصاً قتل ہوگا۔

وعظ و تعلیم جائز ہے۔

(۲) شیخ الہند فرماتے ہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا اور بظاہر رات کو تعلیم اور وعظ کرنا جعلنا الليل لباسا کے خلاف ہے۔ تو اس کی وجہ سے وہ ہم ہوتا تھا کہ شاید رات کو یہ وعظ جائز نہ ہو۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب سے بتا دیا کہ موقع محل کے مطابق اور بوقت ضرورت رات کو تعلیم جائز ہے اور فشاء قرآن کے خلاف نہیں۔

(۳) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کے مطابق نہی عن النوم قبل العشاء والسمر بعده تو اس سر کی دو صورت ہیں۔ (۱) قبل النوم سر یہ مسئلہ اگلے باب میں آ رہا ہے۔

(۲) سمر بعد النوم اس باب میں یہ مسئلہ بیان ہو رہا ہے کہ عشاء کے بعد سمر بعد النوم دین کی غرض سے جائز ہے۔

فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ لِلَّيْلَةِ مِنَ الْفِتَنِ ... إلخ۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرشتے نے اطلاع دی کہ آج رات اللہ نے فتنے نازل کئے جن کا ظہور بعد میں ہوگا۔

فتن سے مراد:

وہ فتنے جن کا ظہور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوا مثلاً

(۱) شہادت عثمان (۲) جنگ جمل (۳) جنگ صفین وغیرہ۔

خرائن سے مراد:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خصوصاً دور فاروقی میں فارس اور روم کا علاقہ فتح ہوا اور بہت سارا مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔

ایقظوا صواحب الحجر ... اس سے مراد زوجات مطہرہ ہیں چونکہ یہ دعا کا وقت تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھانے کا حکم دیا۔

لرب کاسیة فی الدنیا علویة فی الآخرة ... مطلب یہ ہے:

(۱) کہ وہ عورتیں دنیا میں لباس پہنے ہوئے ہوں گے لیکن اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے آخرت میں ننگی ہوں گی۔ (۲) دنیا میں اعمال کرتی رہیں گی لیکن آخرت میں ان کے اجر سے محروم ہوں گی۔ (۳) دنیا میں اللہ نے نعمتوں سے نوازا ہوگا لیکن ہشکری کے باعث آخرت میں نعمتوں سے محروم ہوں گی۔

باب السمر بالعلم

حدیث اول: حدثنا سعد بن عقیق..... ان عبد اللہ بن عمر قال صلی لنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم العشاء فی آخر حیاته فلما سلم قال قال لربکم لیلکم هذه فان رآس مائة سنة منها لا یقین من هو علی ظهر الارض احد.

حدیث ثانی: حدثنا ادم..... عن ابن عباس رضی اللہ عنہما..... صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم العشاء..... ثم نام ثم قام ثم قال نام الغلیم... ثم نام حتی سمعت غطیطه ثم خرج لی الصلوۃ الحدیث.

سمر لغت میں ضوء القمر یعنی چاند کی چاندنی کو کہتے ہیں۔ عرب کی عادت تھی کہ چاندنی راتوں میں گھروں سے باہر جا کر قصہ خوانوں میں مصروف ہوتے۔ تو سمر کا اطلاق ان قصے کہانوں پر ہونے لگا۔ پھر تو سحر ہا ہا سے جو بعد العشاء ہو اس کو سمر کہا جانے لگا۔ ترجمۃ الباب کا مقصد:

بیان مسئلہ من مسائل العلم کہ حدیث میں سر بعد العشاء سے نفی موجود ہے اس سے بظاہر سمر بالعلم کا منع ہوتا بھی معلوم ہوتا تھا تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب قائم کر کے یہ بتا دیا کہ نفی کا مکمل دوسرا ہے یعنی فضول باتیں، ہنسا، ضرر و ناخوشی بات کرنا جائز ہے کیونکہ عموماً علمی مجلس طویل نہیں ہوتیں آدمی کا دل نہیں لگتا جبکہ فضول مجلس کو شیطان حریں کرتا ہے لہذا وہ طویل بھی ہوتی ہے اور قضاء و انہج کا سبب بھی بنتی ہے۔

حدیث اول: قال علی رآس علمہ سنة منها لا یقین علی ظهر الارض احد

مسئلہ حیات خضر:

اس حدیث کے تحت محدثین نے حیات خضر کا مسئلہ ذکر کیا ہے۔ محدثین امام بخاری

رحمۃ اللہ علیہ، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک ہے کہ خضر وفات پا چکے ہیں۔

دلیل نمبر ۱: اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت تک زندہ بھی رہے ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق سو سال کے اندر وفات پا گئے ہوں گے۔

دلیل نمبر ۲: وما جعلنا البشر من قبلك الاخلد آیت سے ثابت ہے کہ کسی کے لئے ہمیشہ کی زندگی عطا نہیں کی گئی اور حیات خضر اس کے خلاف ہے۔

دلیل نمبر ۳: واذا احضلنا الله مبشرا للنبيين الاية اگر خضر علیہ السلام زندہ ہوتے تو کسی غزوہ میں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی ہوتی حالانکہ یہ کسی روایت سے ثابت نہیں ہے کہ خضر علیہ السلام نے کسی موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی ہو۔

علامہ انور کشمیری نے صوفیاء کے قول کو مختار اور راسخ قرار دیا ہے۔ اور محدثین کے دلائل کا جواب دیا ہے۔

جواب نمبر ۱ ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے وقت حضرت خضر علیہ السلام علی ظہر الارض نہ ہوں بلکہ سمندر میں ہوں۔

جواب نمبر ۲: خلد کا معنی ہے ہمیشہ کی زندگی اور صوفیاء تو ہمیشہ کی حیات کے قائل نہیں بلکہ قرب قیامت میں وفات ہونے کے قائل ہیں۔

جواب نمبر ۳: اللہ تعالیٰ نے بیباقی انبیاء سے لیا ہے اور خضر علیہ السلام کی نبوت مختلف فیہا ہے بالفرض اگر نبوت تسلیم کی جائے تو ممکن ہے خضر علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کی ہو لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تذکرہ نہیں فرمایا ہو یا خضر علیہ السلام نے عیانا نصرت نہ فرمائی ہو بلکہ چھپ کر فرمائی ہو۔ بہر حال صوفیاء کے پاس بھی کچھ روایات ہیں اور کچھ بزرگوں کے کشف بھی ہیں لیکن کشف صرف اپنے حق میں محبت ہے کسی اور کے حق میں نہیں اور اسی طرح عمر بن عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ اور جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے جو ملاقات ثابت ہے تو اس کے جواب میں ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے رد علی المنطقیین میں لکھا ہے کہ اگر جن کسی کے پاس آ کر خضر ہونے کا دعویٰ کرے تو جھٹلانے کی کیا دلیل ہے۔ لہذا اس طرح کے دلائل سے استدلال درست نہیں بہر حال یہ مسئلہ ایمانیات کا نہیں ہے ممکن ہے کہ ابھی تک زندہ ہوں۔

بیان ادب من آداب المعلم ہے کہ علم کو حفظ کرنا ضروری ہے اور احادیث سے حفظ کی دوسورٹیں معلوم ہوتی ہیں۔

(۱) علمی مشغلہ میں مداومت رکھنے۔ (۲) حفظ میں صرف اپنی محنت اور حافظہ پر اتکنا نہ کرے بلکہ اس کے لئے اسباب بھی اختیار کرے جیسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دعا کرائی، ایسے ہی اساتذہ اور بزرگوں سے دعا کرائی جائے۔ اور اسی طرح ترک معاصی اور انہماک فی الطاعات اختیار کرے جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ منقول ہے کہ میں نے دیکھ کر رحمۃ اللہ علیہ سے سورۃ الحفظ کی شکایت کی تو انہوں نے ترک معاصی کا حکم دیا۔

شکوت لی وکعب سوء حفظی ما وصانی بنسک المعاصی
فان المعلم نور من النور ونور الله لا يعطى لعاصی

اور اسی طرح یہ مقصد بھی معلوم ہوتا ہے کہ آدمی اپنا ہر طرح کا علم ہر کسی کے سامنے پیش نہ کرے بلکہ بعض باتیں بعض لوگوں کے سامنے بیان کرنا مناسب ہوتی ہیں اور بعض کے سامنے مناسب نہیں ہوتی بلکہ موقع محل کی مناسبت سے علم کا اظہار کرے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کلم السلس علی فذ ر عفو لهم۔ انحبون ان یکنذب اللہ دوسو لہ کیونکہ اگر بات عقل میں نہیں آئے گی تو وہ انکار کرے گا اور یہ اللہ اور رسول کی کلمہ جپ ہے۔

حدیث اول: لوگ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر کثرت حدیث کی وجہ سے اعتراض کرتے کہ باوجود وقت صحبت دوسرے انصار اور مہاجرین سے زیادہ روایات بیان کرتے ہیں کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہاں مسلمان ہوئے تھے تو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر قرآن میں کسٹان علم کی امید نہ ہوتی تو میں ایک حدیث بھی بیان نہ کرتا لیکن کسٹان علم پر امید کی وجہ سے بیان حدیث پر مجبور ہوں۔ اور دوسری بات کثرت روایات کی تو چونکہ مہاجرین بھائی تجارت میں مشغول ہوتے اور انصار کھیتی باڑی میں مشغول ہوتے لہذا ان کو کثرت سماع کا موقع نہ مل سکا جبکہ مہجری نہ دکان تھی نہ کھیت و باغ اور نہ اہل دیال کی فکر تھی نہ زیادہ سے زیادہ اپنے پیٹ کی فکر ہوتی تو جب پیٹ بھر کر کھانا ملتا تو ہمہ وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر رہتا اور حدیث ثالث میں ہے کہ میرے پاس تو اس سے بھی زیادہ علم محفوظ ہے لیکن اگر باقی علم بیان کروں تو لوگ میرا لگکاٹ دیں گے۔

حَدَّثَنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِشٍ وَأَمَّا الْآخَرُ فَلَوْ بَسَطْتَهُ قَطَعَ هَذَا الْبَاحِثُ.

وَعَائِشٍ سَے کیا مراد ہے؟

(۱) صوفیا فرماتے ہیں کہ ایک برتن سے مراد علمِ ظاہر اور احکامِ شریعہ ہیں جن کا بیان ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کیا ہے اور دوسرے سے مراد علمِ الباطن والا سرا ہے جس کو عام لوگوں کے سامنے بیان کرنا مناسب نہیں تھا۔

(۲) محدثین فرماتے ہیں کہ ایک سے مراد علمِ ظاہر اور علمِ الاحکام ہے اور دوم سے مراد فتن اور ائمہ جو رکے بارے میں پیشینگوئیاں تھیں اگر ان کو ابو ہریرہ فرماتے تو امراء الجور اور ان کے خاندان آپ رضی اللہ عنہ کو نقصان پہنچاتے۔ البتہ بعض دفعہ کنایہ ان کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اعداؤ بائندھ من امارۃ البصیان اس سے مراد بنو امیہ کے جو ان امراء تھے جنہوں نے بعض نامناسب کام کئے۔

یشیع بطلہ

اس کے دو مطلب ہیں: (۱) کہ مجھے اور کوئی فکر نہیں صرف یہ پیٹ بھر کر مل جاتا تو میں ہمہ وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر رہتا۔ (۲) کان بلازم رسول اللہ === یشیع بطلہ یعنی اتنی محبت اختیار کی اور علم حاصل کیا کہ جی بھر گیا۔

ففرق بیدہ..... یہ محسوسات کے ضبط کرنے اور لینے دینے کا طریقہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی طریقہ غیر محسوسات میں اختیار کیا۔

سنداً اخر..... (۱) حدیث اول میں بیدہ تھا یہاں بیدہ یہ ہے۔ (۲) وہاں فیر تھا یہاں ففرق بیدہ وہی ہے۔

باب الانصات للعلماء

حدثنا حجاج عن جرير ورضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال له في حجة الوداع استصت الناس فقال لا ترجعوا بعدي كفاراً
يضرب بعضهم رقاب بعض۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) بیان ادب من آداب المعلم ہے کہ مجلس علم میں خاموش رہے اگر خاموش نہ ہوتا ہوتا
دوسرے اسے خاموش کرائیں۔

(۲) حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی
روایت ہے کہ جب تم کسی مجلس میں جاؤ اور وہ کسی بات میں مشغول ہوں تو اسی مشغولیت کی
حالت میں ان سے علم کی بات بیان نہ کرو بلکہ انتظار کرو کہ وہ خاموش ہو جائیں اور بات سننے
کے لئے تیار ہوں تو ان سے علم کی بات شروع کرو۔ اس سے معلوم ہوتا تھا کہ کسی کو خاموش نہیں
کرنا چاہئے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب قائم کر کے بتایا کہ بوقت ضرورت خاموش
کرنا جائز ہے۔

لا ترجعوا بعدي كفاراً.....

(۱) ارادت اسے روک رہے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ جی معلوم ہوا تھا کہ
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد لوگ مرتد ہو گئے اور نبی قتل و قتل و قتل کریں۔

(۲) دونوں چیزوں سے منع کر رہے ہیں لیکن اصل منع قتل و قتل سے ہے اور ارادت کا
ذکر تھیما ہے کہ یہ کفارہ کا کام ہے۔

باب ما يستحب للعالم اذا سئل اي الناس اعلم فيك

العلم الى الله تعالى

ترجمہ الباب کا مقصد:

بیان ادب من آداب المعلم ہے کہ کسی صورت میں اپنے لئے علم کا دعویٰ نہ کرے بلکہ اگر
کوئی کہے کہ سب سے بڑا عالم کون ہے تو اللہ اعلم کہ اپنی خدمات پیش نہ کرے کہ لوگ تو
بندہ حقیر کو سب سے بڑا سمجھتے ہیں کیونکہ علم صفات الہی میں سے ایک وصف ہے اور صفات الہی
میں بڑائی اور کبریٰ ہے تو اس سے آدمی میں تکبر پیدا ہو جاتا ہے اور اسی بڑائی کی وجہ سے

اپنے لئے علم کا دعویٰ کرتا ہے لہذا عالم کے لئے تواضع ضروری ہے کیونکہ بڑا الی اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے بھیجا جہ ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے جب پوچھا گیا کہ سب سے زیادہ عالم کون ہے؟ تو انہوں نے ”آنا“ کہا اگرچہ یہ حقیقت تھی لیکن اللہ کو یہ بات پسند نہ آئی اور عتاب نازل ہوئی۔

حضرت فخر علیہ السلام.... قول اصح کے مطابق نبی ہیں لیکن تشریحی نبی نہیں تھے ان کی امت نہیں تھی۔

فائدہ: باب ذہاب موسیٰ علیہ السلام کی حدیث اور اس حدیث میں کوئی خاص فرق نہیں صرف اجمال اور تفصیل کا فرق ہے اور یہ کہ وہاں ابن عباس رضی اللہ عنہما اور جریر بن قیس القراری کا اختلاف تھا۔ فخر علیہ السلام کے بارے میں اور یہاں پر ابن عباس رضی اللہ عنہما اور نوف البرکالی کا اختلاف ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کہ نوف البرکالی کا خیال تھا کہ اس سے مراد موسیٰ بن میشی ہے جو حضرت یوسف علیہ السلام کے چوتھے ہیں۔

کذب عدو اللہ..... اگر اتنا سخت لہجہ استعمال نہ کرتے تو لوگ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بجائے نوف کی بات پر اعتماد کرتے کیونکہ نوف داعی تھے اور لوگوں میں وعظ زیادہ مشہور ہوتا ہے بخلاف عام علماء کے۔

باب من یسأل وهو قائم عالما جالسا

حدثنا عثمان بن عفان عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا تغال في سبيل الله فان احلنا بمقاتل غضبا وبمقاتل حمية..... فقال من فاعل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله
ترجمہ الباب کا مقصد:

نمبر: حافظ ابن حجر ابن منیر سے نقل کرتے ہیں کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ من احب ان يستغل له الرجال فليتبوا مقعده من النار کہ عالم اگر چاہے کہ لوگ میری عزت کے لئے کھڑے ہوں تو یہ مذموم ہے، اس سے وہم ہو سکتا تھا کہ اگر عالم بیضا ہو تو

سائل کھڑے ہو کر اس سے سوال نہ پوچھے تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں اشارہ کیا ہے کہ بیٹھے ہوئے عالم سے کھڑے کھڑے سوال کیا جائے اس وعید کے تحت داخل نہیں۔

نمبر ۲: حضرت شیخ ابیہند اور علامہ خطابی امین بطلان کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ گزشتہ ابواب میں گزر گیا کہ معلم کے سامنے مکتوب ہو کر بیٹھنا چاہئے، جیسے باب من برک الخ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ مذکور ہے تو اس حدیث الباب پر اشکال ہو سکتا تھا کہ یہ صورت ابوب معلم کے خلاف ہے۔ تو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب سے بتا دیا کہ بوقت ضرورت یہ صورت جائز ہے اور خلاف ابوب نہیں ہے۔

فان احبنا بقتل غصباً او حمية من قاتل لئكون كلمة الله هي العليا.
یہ جملہ جوامع المفہم سے ہے۔ گویا اس میں اشارہ ہوا کہ غضب اور رحمت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) غضب و حمت نفس و خاندان و آبرو کے لئے۔ (۲) غضب و حمت اللہ اور دین کے لئے۔ تو وہ قتال جو غضب اللہ اور حمت اللہ کے لئے ہو وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ بصورت دیگر جہاد نہیں۔

لئكون كلمة الله هي العليا اس حدیث میں جہاد کی فرض و عاقبت بیان فرمائی کہ اس سے دین کی سر بلندی ہوتی ہے اور ہمیشہ یہی نتیجہ نکلتا ہے بشرطیکہ جہاد ظلو سے نہت سے ہو کیونکہ ارشاد ہے وَالَّذِينَ جَاءُوا فِينَا لِنَهْدِيَنَّهُمُ الْاِيَةَ۔

جواب میں سلام تاکید اور نون تاکید قائم مقام قسم کے ہیں تو جب ہم دیکھیں کہ جہاد کا مذکورہ نتیجہ نہیں نکلتا تو سمجھنا چاہئے کہ مجاہدین کی فیتوں میں فتور ہے۔

الا انه كان قاصداً یہاں سے ترجمہ الباب ثابت ہوتا ہے اور یہ ترجمہ الباب کا مقام ہے۔

هو في سبيل الله یہ لڑائی اللہ کے راستے میں ہے یا وہ مجاہد اللہ کے راستے میں ہے۔

باب السؤال والفتيا عند رمی الجمار

حدثنا ابو نعیم عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الحمرۃ وهو یسال فقال رجل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحررت قبل ان نومی قال لرم ولا حرج.

ترجمہ الباب کا مقصد:

کہ اگر عالم یا مفتی طاعت میں مشغول ہے تو اس صورت میں مستفتی کے لئے سوال کرنا اور مفتی کے لئے سوال کی طرف توجہ دینا اور جواب دینا جائز ہے اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ طاعت دو قسم پر ہیں۔

(۱) وہ طاعات کہ اگر ان کے دوران مفتی سوال غور سے سنے اور جواب دے تو عبادت فاسد ہوتی ہے مثلاً نماز تو اس صورت میں مستفتی کا سوال کرنا اور مفتی کا جواب دینا دونوں ناجائز ہے۔

(۲) وہ طاعات کہ اگر ان کے دوران مفتی سوال کا جواب دے تو عبادت فاسد نہیں ہوتی مثلاً ذکر، طواف، رمی الجمار وغیرہ تو اس صورت میں مستفتی کا سوال کرنا اور مفتی کا جواب دینا دونوں جائز ہیں، مگر یا یہ بیان مسئلہ من مسائل العلم ہے۔

اشکال: حافظ نے ایک اعتراض کیا ہے کہ ترجمہ الباب اور حدیث الباب میں بظاہر مطابقت نہیں ہے کیونکہ ترجمہ الباب میں عند رمی الجمار کا ذکر ہے اور حدیث میں رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند الجمرہ ہے تو ممکن ہے کہ یہ سوال رمی الجمار سے پہلے ہو یا بعد میں ہو لہذا تصریح نہیں کہ سوال عند رمی الجمار ہوا ہے۔

جواب: (۱) حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے خودی جواب دیا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کبھی الفاظ کے عموم سے ترجمہ الباب ثابت کرتے ہیں تو یہاں رایت عند الجمرہ ہے جو قبل الرمی، بعد الرمی، بین وقت الرمی اور دعا بعد الرمی کو شامل ہے تو اس عموم کی وجہ سے یہ بین الرمی الجمار کو بھی شامل ہے۔ لہذا ترجمہ الباب ثابت ہوتا ہے۔

(۲) بعض عند الجمرہ سے چونکہ یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ دعا بعد الرمی کی صورت ہو تو

اس سے اتنی بات معلوم ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم طاعت میں مشغول تھے تو اس عمومی معنی سے ۹ بیت ہوا کہ وقت طاعت میں سوال کرنا جائز ہے اور رمی الجمار بھی طاعت ہے۔
اسامیل کا اشکال۔ امام بخاری اگر اتنی چھوٹی چھوٹی باتوں پر باب قائم کرتے ہیں تو اسی حدیث کے اوپر تین باب قائم کرنے چاہئیں۔ (۱) جو رمی الجمار پر دال ہو یعنی باب اسوال عند رمی الجمار (۲) جو مکان پر دال ہو یعنی السوال عند الجمرۃ (۳) جو زمان پر دال ہو یعنی السوال یوم الآخر۔

جواب: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا ہے کہ پہلا ترجمۃ الباب گزر چکا ہے اب زمانہ سے مقید اعمال میں علم کے مسائل بیان کر رہے ہیں۔
لوم ولا حرج۔ مسئلہ ترتیب ارکان حج

احناف کے ہاں ترتیب واجب ہے کہ دس تاریخ کو پہلے رمی کرے اگر متعین ہے تو پھر نحر کرے اور پھر طوق کرے اور اس سے حل ناقص حاصل ہوگا، پھر طواف زیارت سے حل کامل حاصل ہوگا البتہ طواف زیارت اور ارکان ثلاثہ کے درمیان ترتیب واجب نہیں۔

احمد مختص کے ہاں ارکان میں ترتیب واجب نہیں ہے اور ان کا مستقل حدیث الباب ہے کہ لوم ولا حرج۔

جواب: (۱) احناف اس حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ یہ چونکہ پہلا حج تھا لہذا اللہ کی طرف سے اس میں رعایت تھی۔

(۲) ولا حرج میں اخروی گناہ کی نفی ہے اور اس میں دم کی نفی کا ذکر نہیں ہے۔
دلیل احناف برائے وجوب ترتیب: ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اثر ہے کہ من قدم شیئاً الا اخر من نسکھ فعلیہ دم۔

باب قول اللہ وما اوتیتکم من العلم الا قليلا

حدثنا قيس بن حفص عن عبد الله رضي الله عنه فمر بنفر من اليهود فقال بعضهم سلوه عن الروح فقال يا ابا القاسم ما الروح؟ فسكت فقلت انه يوحي فممت فلما التحي عنه، فقال يسئلونك عن الروح

قل الروح من امر وما لو قسم من العلم الا قليلا۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

یہ مسئلہ گزر گیا کہ ضرورت کا مسئلہ مفتی سے ایسی صورت میں بھی پوچھا جاسکتا ہے کہ مفتی طاعت میں مشغول ہو تو اس بارے میں بتا دیا کہ ہر ضرورت کی بات عالم سے پوچھنی چاہئے کیونکہ ہمارے پاس اگر علم ہے بھی تو بہت تھوڑا ہے لیسولہ نعلانی وما لو قسم من العلم الا قليلا۔

خراب: ضد عام۔ غیر آواز میں کو کہتے ہیں۔

تفصیل: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر چند یہودیوں پر ہوا بعض نے کہا کہ ان سے روح کے بارے میں پوچھ لو۔ بعض نے کہا کہ مت پوچھو اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا جو راقہ میں ہے تو ہمیں لامحالہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت تسلیم کرنی پڑے گی اور انکار کی کوئی گنجائش نہ رہے گی۔ بہر حال انہوں نے پوچھ لیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کچھ خاموش ہوئے اسی وقت وہی اترتی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حلاوت فرمائی ہستلونک عن الروح قل الروح من امر وی وما لو قسم من العلم الا قليل۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہی جواب دیا جو راقہ میں تھا۔

ففتحت (۱) پیچھے بیٹ کر کھڑا ہوا۔ (۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور یہود کے درمیان کھڑا ہوا تاکہ یہود نقصان نہ پہنچا سکیں۔

ہستلونک عن الروح ...

روح سے مراد کیا ہے۔

(۱) قرآن میں جبریل علیہ السلام پر اطلاق ہوا ہے۔ نزل بہ الروح لایقہ۔ (۲) قرآن پر اطلاق ہوا ہے۔ لوحینا الیٹ روحا من امرنا۔ (۳) ایک عظیم فرشتے پر اطلاق ہوا ہے۔ موم و موم الروح الایہ۔ (۴) روح انسانی پر بھی اطلاق ہوا ہے۔ یہاں پر یہی مراد ہے جس کے ساتھ بدن کا قوام ہے۔

روح کی حقیقت۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ المستمر اللہ بہ۔ اللہ کے علاوہ کسی کو

حقیقت معلوم نہیں۔

قل الروح من امر ربي: عالم روح پر ہے۔ (۱) عالم خلق۔ (۲) عالم امر۔

(۱) امور مکتوبی عالم امر ہے اور امور تشریفاتی عالم خلق ہے۔ (۲) عرش سے اوپر عالم

امر اور عرش کے نیچے عالم خلق ہے۔ (۳) مادہ سے پیدا ہونے والا عالم خلق ہے اور کلمہ کن

سے پیدا ہونے والا عالم امر ہے۔

باب من ترک بعض الاختیار مخافة ان يتصرفهم بعض

الناس فليقعوا فی اشد منه

حدثنا عبد الله بن موسى . كانت عائشة رضي الله تعالى عنهم

نسر اليك كثيرا فمأ حدثك في الكعبة قلت قالت لى قال النبی صلى الله عليه

و سلم يا عائشة لو لا ان قومك حديث عهدهم.

ترجمہ الباب کا مقصد:

گزشتہ ابواب میں گزر گیا کہ عالم اپنے قول و عمل سے علم کی تبلیغ اور تشہیر کرے تو امام

بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ مطلوب اور محمود کام ہے لیکن اس میں ہوشیاری سے کام

لینا چاہئے کیونکہ بعض امور عالم کو مختار اور پسندیدہ ہوتے ہیں لیکن لوگ غلط فہمی اور نا سمجھی کی

وجہ سے غصہ میں مبتلا ہو جاتے ہیں تو عالم کو ایسا عمل نہیں کرنا چاہئے گویا بیان ادب من ادب

العلم ہے۔

تفصیل:

سب سے پہلے یہ بات کہ کعب کی تعمیر کتنی مرتبہ ہوئی تو بھی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا کہ

سب سے اول کعب کی تعمیر فرشتوں نے کی۔ چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے، چار قریش نے،

راہبنا عبد اللہ ابن زبیر نے، خاصاً حجاج بن یوسف نے، فرشتوں کی تعمیر مسقف نہیں تھی

صرف دیواریں تھیں پھر ابراہیم نے مسقف تعمیر کیا، دروازہ زمین سے ملحق تھا اور دروازے

دو بنائے تھے ایک دخول کے لئے اور بالکل سامنے ایک خروج کے لئے۔ قریش نے اپنے

دور میں سوچا کہ ہم جس کا داخل ہونا پسند کریں وہ کعب میں داخل ہو اور جس کو ناپسند کریں وہ

داخل نہ ہو تو اس پر عمل کرنے کے لئے انہوں نے دو کام کئے۔ (۱) در کے بجائے ایک دروازہ رکھا۔ (۲) دروازے کو زمین سے خوب اوپر کیا۔ فتح مکہ کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا۔ یا عائشہ لو لا ان قومك حدث عہدہم بکفر لفضت الکعبة وجعلت لہ بانیہن کہ میرا دل چاہتا ہے کہ کعبہ کو طمرہ لگا دوں لیکن میں اگر ایسا کروں تو لوگ چونکہ حدیث احمد بالکفر ہیں تو کہیں گے کہ اب تک تو کعبہ کی تعمیر کا قرسب قریش کو تھا لیکن اب محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما سکتے اپنے لئے حاصل کرنا چاہتے ہیں تو ممکن ہے اس غلط فہمی کی وجہ سے بعض لوگ مرتد ہو جائیں ورنہ کم از کم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ ظن کریں گے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے لئے ایک امتیازی شان کے خواہاں ہیں اور یہ ظن سوء ایمان کے لئے مضر ہے۔ لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلط فہمی کے امکان کی وجہ سے اپنا پسندیدہ عمل (تعمیر کعبہ بطرز سابق) چھوڑ دیا۔

عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو یہ بات معلوم تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خواہش تھی لیکن انہوں نے جب اسود سے پوچھا کہ کھانت عائشہ نسرتک فمعا حششتک فی الکعبہ تو اسود نے کہا کہ مجھے تعمیر کعبہ کے بارے میں حدیث سنائی تھی لیکن کچھ الفاظ بھول گیا ہوں۔ فرض اسود نے حدیث سنا دی تو ابن زبیر رضی اللہ عنہ کا دور جب آیا تو انہوں نے سوچا کہ اب تو لوگوں کا ایمان راسخ ہو چکا ہے لہذا اب غلط فہمی اور فتنہ کا خدشہ ہوگا تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پسند کے مطابق کعبہ تعمیر کیا لیکن عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اندازہ غلط نکلا کیونکہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد حجاج نے اس تعمیر کو توڑا کہ اس میں ابن زبیر رضی اللہ عنہ کا مقصد ایسی شہرت اور ناموری تھی لہذا حجاج نے دوبارہ کعبہ قریش کے طرز پر تعمیر کیا۔ بعد میں ہارون الرشید نے اس حدیث کے تحت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے تعمیر کعبہ کا فتویٰ پوچھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پسند کے مطابق بنادوں؟ تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں کعبہ کو ٹکرائوں کے لئے کھلوانا چاہتا نہیں چاہتا کیونکہ ہر ٹکرائے پہلے والی تعمیر کو توڑ کر یہ تعمیر کریں گے اور اس انہدام اور تعمیر سے کعبہ کی عظمت اور ہیبت لوگوں کے دل سے نکل جائے گی۔ تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے تعمیر کی اجازت

نہیں دی چنانچہ موجودہ تعمیر قریش کی طرز پر ہے۔

**باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية ان لا يفهموا وقال
على رضى الله عنه. حدثوا الناس بما يعرفون اتحبون ان
يكذب الله ورسوله**

حدثنا اسحق بن ابراهيم --- قال حدثنا انس بن مالك رضى الله عنه ان
انسى صلى الله عليه وسلم و معاذ رضى عنه على الرجل قال، من احد يشهد ان
لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله صلعا من قلبه الا حرمه الله على النار۔ قال
يلرسول الله صلى الله عليه وسلم افلا اعير به الناس فيسبشرون قال اذا يتكلموا
واعير بها معاذ عند موته نائماً

ترجمہ الباب کا مقصد:

حافظ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ گزشتہ باب اور اس باب کا مضمون اور مقصد ایک ہے
البتہ تکرار کے اشکال سے بچنے کے لئے اتنا فرق کریں گے کہ

(۱) گزشتہ باب افعال سے متعلق تھا اور یہ باب اقوال سے متعلق ہے کہ ایسی بات نہ
کرنی چاہئے کہ لوگوں کے ذہن میں نہ آئے کیونکہ جب بات عقل میں نہیں آتی تو جاہل
اللہ ہوتا ہے اب اگر اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات ہوگی تو اللہ اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا انکار ہوگا اور یہ کفر ہے اور سب کفر یہ بات کرنے والا ہوگا۔

(۲) کیا یہ فرق کریں گے کہ گزشتہ باب عام تھا اقوال اور افعال دونوں کو شامل تھا اور یہ
باب خاص ہے اور اقوال کے ساتھ ہے تو تخصیص بعد التعمیم ہے لہذا تکرار کا اشکال بھی نہیں
ہوگا۔

حدثنا السلس --- حضرت علی کا اثر منقول ہے کہ غرائب اور غیر معروف باتیں لوگوں
کے سامنے بیان مت کرو۔ ورنہ نتیجہ انکار اور کفر ہوگا اور سب کفر تم ہو گے یہی روش صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اور مابعد کے علماء اور ائمہ نے اختیار کی ہے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا
واقعہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق لوگوں کو

خوشخبری سنانے لکے کہ من قال لا اله الا الله دعل الجنة حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نعمتی سے منع فرمایا کہ بعض لوگ قاصد زمین والے اعمال کو چھوڑ کر اسی کلمہ پر اکتفا کر لیں گے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی حکم دیا چنانچہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو موافقات عمر میں ذکر کیا ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ عوام کے سامنے ایسی باتیں بیان نہ کرو جن سے حکومت کے خلاف بغاوت کی اجازت کا خدشہ ہو۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ منقول ہاری تعالیٰ کی احادیث بیان کرنے سے منع فرماتے تھے کہ بعض لوگ اللہ تعالیٰ کے لئے اپنی طرح ہاتھ پاؤں ٹاہت کریں گے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ غریب الحدیث بیان کرنے سے روکتے تھے۔

قال علی رضی اللہ عنہ حدثوا الناس حدثنا به عیہ اللہ بن موسیٰ

اشکال:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر پہلے نقل کیا اور سند بعد میں ذکر کی۔ وجہ کیا ہے؟

جواب:

(۱) یہ طریقہ حدیث اور اثر میں فرق ظاہر کرنے کے لئے کیا ہے لیکن یہ طریقہ صرف اسی مقام پر اختیار کیا ہے۔ (۲) اصل مقصود متن تھا تو مقدم ذکر کیا لیکن سند کے بغیر متن مضبوط نہیں ہوتا لہذا اس کو بھی ذکر کیا۔ (۳) ممکن ہے سند بعد میں ملی ہو۔ (۴) سند کی ضعف کو اشارہ کیا ہے کیونکہ سند میں معروف ابن خریزہ ذکر پر کلام ہے۔

من قال لا اله الا الله دعل الجنة.....

اشکال:

ایک طرف یہ حدیث ہے اور دوسری طرف اہل سنت کا اجماع ہے اور احادیث سے بھی ثابت ہے کہ عصاة المؤمنین کو عذاب ہوگا تو تعلیق کس طرح ہوگی۔

جواب:

(۱) مطلب یہ ہے کہ شہادتین کا اقرار کیا اور اس کا تقاضا بھی پورا کیا یعنی گناہ نہ کئے۔

(۲) اس صورت پر محمول ہے کہ قریب الموت اسلام لایا اور گناہ کا موقع نہ ملا تو ساقط گناہ الاسلام بعد ماکان قبلہ سے ختم ہو جائیں گے۔ (۳) تحریم الکفار سے مراد تحریم اٹلاد ہے تحریم الدخول نہیں ہے۔ (۴) یہ قول خرج مخرج الغالب کے قبیل سے ہے کہ شہادتین کے اقرار سے مسلمان ہوا اور مسلمان سے غالب توقع ہے کہ گناہ نہیں کرے گا۔ (۵) لفظ عام ہے لیکن مراد بعض اعطاء ہیں جیسے احادیث سے بھی ثابت ہے کہ وہ واضح السجود کو آگ پر حرام کیا گیا ہے۔

صلفاً من قلبہ.....

(۱) احتراز من النفاق۔

(۲) طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شہادتین کے تقاضا پر عمل کیا۔

فامعبر بہا عند موتہ فانما..... تاکہ امتحان علم کی وعید کے تحت داخل نہ ہو جائیں۔

ذکر لسی ان النبی قال۔۔۔ اس میں دو احتمال ہیں۔ (۱) میمون بن عمرو۔ (۲)

عبدالرحمن بن عمرو۔

باب الحیاء فی العلم

وقال محامد لا تعلم العلم مستحی ولا مستکبر وقالت عائشہ رضی

اللہ عنہا نعم النساء نساء الانصار لم یمتعن الحیاء ان یتفقهن فی الحدیث

حدیث اول تحدیثنا محمد بن سلام..... عن ام سلمہ قالت جاءت ام

سلمہ رضی اللہ عنہا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ

ان اللہ لا یمسحی من الحق فهل علی العرافۃ فی غسل ان احتلمت الی آخرہ۔

حدیث ثانی تحدیثنا اسماعیل..... عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان من شحرة لا یسقط ورفہا۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) ابن خثیر کا قول ہے کہ ادب من ادب العلم بیان کرتا ہے کہ حقیم کو طلب علم میں

حیاہ کرنا مناسب نہیں اور نہ علم سے محروم رہ جائے گا۔

(۲) شیخ الہند فرماتے ہیں کہ یہاں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کوئی یقینی اور قطعی بات نہیں فرمائی ہے بلکہ محکم کو اس طرف متوجہ کرنا چاہتے ہیں کہ حیاء محمود و صفت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ الحیاء خیر کلمۃ، الحیاء لا یأتی الا بخیر۔ اور صفت محمودہ کے اختیار کرنے سے اس کا نتیجہ بھی محمود اور اچھا نکلے گا۔ بعض دفعہ اس صفت کا درست استعمال نہیں ہوتا تو نتیجہ غلط نکلتا ہے اور آدمی سمجھتا ہے کہ یہ غلط نتیجہ اس صفت کی وجہ سے نکلا ہے جیسے حیاء ہے بعض دفعہ آدمی طلب علم میں حیاء کی وجہ سے سوال نہیں کر سکتا۔ حالانکہ یہ حیاء نہیں بلکہ فطری بزدلی ہے تو جب محروم رہ جاتا ہے تو سمجھتا ہے کہ یہ حیاء کی وجہ سے ہوا ہے حالانکہ یہ فطری بزدلی کا نتیجہ ہوتا ہے۔ اور حدیث الباب میں ام سلیم رضی اللہ عنہا نے بوجہ حیاء کے سوال ترک نہیں کیا بلکہ ایسی تمہید پانڈھی جو حیاء کے معانی نہیں تھی۔

قال من احده..... لا یعلم العلم مستحی ولا مستکبر..... بحکیم تو صفت مذموم ہے اس کا نتیجہ بھی مذموم نکلتا ہے اور اس کا حامل محروم ہوگا۔ لیکن مستحی کے بارے میں ہم نہیں کہے کہ بعض دفعہ فطری بزدلی کی وجہ سے محروم ہو جاتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ حیاء کی وجہ سے محروم رہ گیا حالانکہ یہ حیاء نہیں بزدلی تھی۔

فالت عائشة نعم النساء لاتصل..... یہ اثر اور حدیث ام سلمہ شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے مقصد کے مطابق ہیں کہ حیاء سے خیر ہی آتا ہے جیسے مذکور ہے کہ حیاء بھی باقی رہی اور علم بھی حاصل ہوا۔

فہل علی المرأة غسل الخ..... یہ بات متفق علیہ ہے کہ عورت پر غسل تب واجب ہے جب مٹی فرج خارج کی طرف نکل آئے۔

حدیث ثانی: یہ حدیث گزر چکی ہے یہاں صرف اتنی زیادت ہے کہ حدثت اجنی بعد واقع فی نفسی الخ فقلت لان تکون قللتها احب الی کلنا کلنا: اس نے معلوم ہوتا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کو یہ حیاء پسند نہیں آئی بظاہر یہ حدیث شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے بیان کردہ مقصد کے خلاف ہے۔ حالانکہ یہ حیاء سوال کے متعلق نہیں تھا بلکہ جواب کے متعلق تھا اور اس حیاء کی وجہ سے ابن عمر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم علم سے محروم نہیں ہوئے بلکہ سب کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بات بتا دی زیادہ سے زیادہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے

انہم ہونے اور فضیلت کا اظہار نہ ہو سکا۔

باب من استسقى فامر غيره بالسؤال

حدثنا مسدد عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مذاء فامررت

المفقد ان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال فيه الوضوء.

بعض روایات میں ہے کہ چونکہ طہارت نبی میرے نکاح میں تھی اور خروج مذی ملاحت المرجل اعلیٰ سے ہوتا ہے لہذا میرا اس طرح کا سوال مناسب نہیں تھا۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

اگر کسی کو سوال کرنے سے حیا مانع ہو تو دوسرے میں: (۱) حیا کی وجہ سے کبھی نہ پوچھے یہ عمرہ کی کاسب ہے۔ (۲) دوسرے کو سوال کرنے کا کہے اس طرح اس کو بھی علم حاصل ہوگا تو دوسری صورت اختیار کرنی چاہئے تاکہ حیا بھی باقی رہے اور علم بھی حاصل ہو۔ مسئلہ خروج مذی:

(۱) یہ سب کے ہاں اسباب حدیث سے ہے۔ (۲) موجب غسل نہیں۔ (۳) سبب

حدیث اصغر ہے۔

اضطراب: حدیث الباب کی روایات میں اضطراب ہے بعض میں نسبت سوال حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف ہے بعض میں مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ اور بعض میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت ہے۔ اصل صورت یہ ہے کہ (۱) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت مجاز ہے بحیثیت امر مجیس بنی الامیر المہدینہ۔ (۲) یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت حقیقی بھی ہو سکتی ہے وہ اس طرح کہ جب مقداد نے سوال کیا تو اب حیا مانع نہ رہی کیونکہ بات چل پڑی لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی سوال کر لیا اور جہاں تک مقداد رضی اللہ عنہ اور عمار رضی اللہ عنہ کی طرف الگ الگ نسبت کا اضطراب ہے تو ممکن ہے دونوں نے الگ الگ مجلس میں سوال کیا ہو۔

باب ذکر العلم والفتيا في المسجد

حدثنا قتيبة بن سعيد عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رجلا

قَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ تَأْتُونَ إِيَّانَا نَهَلُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ.....
 ترجمہ: ایک مرتبہ ایک آدمی نے مسجد میں کھڑے ہو کر عرض کیا۔ یا رسول اللہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم ہمیں کسی جگہ سے احرام باندھنے کا حکم دیتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 مدینہ والے ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں۔ اور اہل شام حنفیہ سے اور نجد والے قرن سے،
 ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 یمن والے یثلم سے احرام باندھیں۔

ترجمہ: الباب کا مقصد:

پڑھنے پڑھانے میں بھی رفع الصوت ہو جاتا ہے جبکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مساجد میں رفع الصوت سے منع کیا ہے تو وہم پیدا ہو سکتا تھا کہ مساجد میں درس نہ رہیں
 ناجائز ہوگا۔ امام بخاری نے باب قائم کر کے اس اذکار کو ختم کیا۔

(۲) ایک اعرابی نے مسجد میں پیشاب کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مساجد
 ذکر، صلوات اور تلاوت کے لئے ہیں تو گویا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے مقاصد میں
 ذکر، تلاوت، صلوات کو شمار کیا لیکن درس نہ رہیں کو شمار نہیں کیا۔ تو وہم ہو سکتا تھا کہ شاید مسجد میں
 درس جائز نہ ہو تو امام بخاری نے بتایا کہ مسجد میں درس جائز ہے۔

میںقات: وہ مقام کہ جہاں سے حاجی اور معتمر کا بغیر احرام کے گذرنا جائز نہ ہو۔

یہل اهل المدينة من ذی الحلیفہ یہ میںقات صرف اہل مدینہ کے لئے
 نہیں بلکہ اس سمت میں واقع تمام علاقوں کے لئے ہے۔ اسی طرح یثلم صرف یمن کے
 لئے نہیں بلکہ اس سمت میں تمام لوگوں کے لئے ہے اور ہمارے لئے یہی یثلم میںقات ہے۔

باب من اجاب المسائل باكثر مما سألہ

حدثنا ادم عن ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ان رجلاً سألہ ما یلبس المحرم فقال لا یلبس الفمیس ولا العمامة ولا القمیرا ویلبس
 ولا البرنس ولا ثوباً منہ الوریس او الزعفران فان لم یجد النعلین فلیبس الخفین

وليفطعهما حتى يَكُونَا تحت الكعبين.

ترجمہ: ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ احرام باندھنے والے کو کیا پہننا چاہیے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ قمیص پہنے نہ صاف باندھے اور نہ پاجام اور نہ کوئی سرپوش اوڑھے اور نہ کوئی زعفران اور دس (ایک قسم کی خوشبودار گھاس) سے رنگا ہوا پنچرا پنچرا پہنے اور اگر جوتے نہ ہیں تو سوزے جپن لے اور انہیں اسی طرح کاٹ دے کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو جائیں۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

حافظ نے ابن خیر کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ مقصد یہ ہے کہ ہر مقام پر جواب کا سوال کے مطابق ہونا ضروری نہیں دراصل اس بارے سے اصولیہ کے ایک قاعدہ کو غلط ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ جواب تب جواب ہوگا جبکہ سوال کے مطابق ہو یعنی سوال خاص ہو تو جواب بھی خاص ہو۔ اگر سوال اور جواب میں عموم خصوص میں مطابقت نہیں تو وہاں جواب بننے کے صالح نہیں۔

استنباط مسئلہ: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے مسئلہ نکالا ہے کہ اگر سائل مفتی سے کوئی خاص سوال کرے اور مفتی سمجھتا ہے کہ اگر میں خاص جواب دوں تو اس سے غلط فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے تو اس کیلئے جائز ہے کہ تفصیلی جواب دے اور ناجائز فائدہ کا راستہ بند کر دے۔

(۴) علامہ فخر الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث ہے کہ ترک لایعنی دیندار ہونے کی علامت ہے تو اہم ہو سکتا تھا کہ اگر مفتی سوال سے زائد جواب دے تو یہ کیا لایعنی تو نہیں تو لام بناری رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے سے اس اشکال کو ختم کیا کہ یہ صورت لایعنی میں داخل نہیں بلکہ یہ صورت بارہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ حلقہ علی السائل سوال سے زائد جواب دے دیتے تھے۔ اس حدیث الباب میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلت اضطراری کا حکم بیان کیا بیان لم یحلفا علیہ۔

حتى يَكُونَا تحت الكعبين..... باب الوضوء میں کعب سے مروی نفع ہوتے ہیں

لیکن باب الحج میں اس سے مراد ظہر و نخل پر ابھری ہوئی پڑی ہے۔

فائدہ: ابن رشد کا قول۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے خاتمہ کتاب اس باب پر کیا ہے اور کچھ پہلے تراش بعض الاختیار کا باب قائم کیا تو اشارہ کیا ہے کہ میں نے کتاب العلم میں طالب علم کی رغبت سے زیادہ احادیث لائی ہیں البتہ جن احادیث سے غلط فہمی یا شبہ پیدا ہو سکتا تھا ان کو ترک کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

وليفطعهما..... حافظ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حسب عادت ایسا لفظ ذکر کیا ہے جس سے خاتمہ کتاب کی طرف اشارہ ہے۔ (۱) جیسے قطع (۲) سوال و جواب کے بعد بات ختم ہو جاتی ہے تو خاتمہ کتاب کی طرف اس سے بھی اشارہ ہو سکتا ہے اور شیخ الحدیث صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کے ساتھ ساتھ امام بخاری خاتمہ انسان کی طرف بھی اشارہ کرتے ہیں جیسے یہاں سوال و جواب کا ذکر ہے تو انسان کی زندگی ختم ہونے کے بعد منکر نکیر کے سوال جواب کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ اعلم۔

کتاب الوضو

باب فی الوضو

ما جاء فی قول الله تعالى اذا قمتم الى الصلوة الخ

قال ابو عبد الله بين النبي صلى الله عليه وسلم ان فرض الوضوء مرة
ونوضاً ايضاً مرتين وثلاثاً ولم يزد على ثلاث وكره اهل العلم الامراف فيه وان
لم يحاول فعل النبي صلى الله عليه وسلم
انذاراً ابتداء:

امام بخاری حسب عادت بسم اللہ کو بھی کتاب سے مقدم لاتے ہیں اور بھی مؤخر،
یہاں پر کتاب سے مؤخر لائے ہیں یہ امام بخاری کا تفسیر فی الابداء ہے۔
ثبوت وضو:

وضو کے ثبوت میں اصل آیت قرآنی یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الى الصلوة
فاغسلوا وجوهکم الآية ہے امام بخاری نے اس آیت کو لا کر اشارہ کیا کہ وضو کا ثبوت
قرآن سے ہے اور یہ اشارہ کیا کہ مابعد کی احادیث اس آیت کی تفسیر اور تشریح ہیں۔
فرضیت وضو:

(۱) بعض حضرات کے ہاں فرضیت وضو مدینہ میں ہوئی کیونکہ اصل الوضو آیت مدنی
ہے۔

(۲) لیکن حافظہ اور دیگر عام شارحین نے اس کو غلط کہا ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ غسل
جنابت اور وضو کی فرضیت مکہ میں ہوئی تھی چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ میں وضو
ثابت ہے۔

(۳) بعض حضرات تطبیق کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں وضو کرتے
تھے احتیاباً اور بعد از ہجرت مدینہ میں وضو کرتے تھے وجوباً لیکن صحیح تر قول حافظہ کا ہے کہ
فرضیت وضو فرضیت صلوة کے ساتھ ہوئی ہے۔

اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهکم —

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ابتداء میں وضو کیلئے قیام الی الصلوٰۃ شرط تھا محدث ہونا شرط نہیں تھا یعنی ہر نماز کیلئے وضو کرنا فرض تھا چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ کان ہنوضاً لکل صلوٰۃ..... ونحن نصلی الصلوٰت ہنوضاً..... بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر نماز کیلئے وضو کرنا ثابت ہے لیکن یہ ثابت نہیں کہ یہ وضو جو با تھا یا احتیاجاً، اور فتح مکہ کے واقعہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ففعلت امرأ لم تکن تفعله ففعل عمداً ففعلتہ تو معلوم ہوا کہ اگر وہ واجب تھا تو منسوخ ہوا ہے۔

جمہور کے ہاں اذا فعلنم الی الصلوۃ کے بعد و انتہم محدثوں کی قید ملحوظ ہے اور اس قید کیلئے روایات اور آثار قریبہ ہیں جن میں ثابت ہے کہ وضو کیلئے محدث ہونا شرط ہے۔
حافظ ابن حجر کا قول:

آیت وضو میں تقدیر ٹکانے کی ضرورت نہیں بلکہ جب حکم یہی ہے کہ جب آدمی نماز کیلئے کھڑا ہو تو وضو کرے البتہ اتنی بات ہے کہ اگر آدمی محدث ہو تو حکم وجوبی ہوگا اور اگر با وضو ہو تو حکم استحبابی ہوگا اور اس طرح جمع مبین الفقہ والہماز کا اشکال نہیں ہوگا کیونکہ جب اور استحباب امور خارجہ ہیں۔

فاغسلوا وجوهکم۔۔۔

فصل الاغضاء مرة فرش ہے، مرتین اولیٰ ہے اور ثلاث مرات استحاب کامل ہے اور اس سے ناکہ کو اسراف کہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ من زاد او نقص فقد اساء وظلم

حدود و وجہ:

لسانی میں چیشانی کے بالوں سے لے کر اسفل الذقن تک اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک۔

والله أعلم بالصواب

یہ امام زکریاؑ کے خلاف مستدل اور محبت ہے وہ فرماتے ہیں کہ غایہ مضامین داخل نہیں

و امسحوا برء و مسکم.....

جمہور کے ہاں بالاتفاق مسح الرأس فرض ہے البتہ مقدار میں اختلاف ہے:

امام شافعیؒ کے ہاں ادنیٰ مایط لای علیہ اسم المسح اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کے ہاں مقدار تا صیر اور امام مالکؒ کے ہاں استیعاب رأس فرض ہے۔
فائدہ:

وضو میں ان چار اعضاء کا ذکر کیا گیا ہے کیونکہ آدمی عموماً گناہ کیلئے ان چار اعضاء کو بروئے کار لاتا ہے سب سے پہلے سواجہت ہوتی ہے پھر اس چیز کو حاصل کرنے کیلئے ہاتھ استعمال کرتا ہے پھر اگر حاصل نہ ہو تو دوسرے طریقے سوچتا ہے یعنی سر کو استعمال کرتا ہے پھر چل کر اسے حاصل کرنے کی سعی کرتا ہے اور چونکہ وضو کا مقصد طہارت باطنی ہے اور اس طہارت کیلئے یہ چار راستے ہیں تو جب ظاہری طہارت حاصل ہو جائے تو باطنی طہارت بھی انتہاء اللہ حاصل ہو جائے گی۔

و حکوہ اعلیٰ العلم الاسراف فیہ.....

امام بخاریؒ کے ہاں چونکہ اسراف والی روایت ثابت نہیں ہے لہذا انہوں نے اسراف کی کراہت کا قول اہل علم کی طرف منسوب کیا ہے۔
اسراف کی صورتیں:

اسراف کی دو صورتیں ہیں (۱) اسراف فی المال (۲) تحمل میں اسراف یہ کہ تمین کے بجائے چار مرتبہ دھوئے۔

باب لا تقبل صلوٰۃ بغیر طہور

عن ابی ہریرۃ لا تقبل صلوٰۃ من احدث حتی یتوضا فقال رجل من حضر

موت ما لحدث یا ابی ہریرۃ فقال فساء الوضوء۔ الحدیث

یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کہ بغیر وضو کے نماز نہیں ہوتی البتہ نماز جنازہ اور کچھ تلاوت میں

اختلاف ہے بعض حضرات کے ہاں یہ دونوں بغیر وضو کے جائز ہیں کیونکہ یہ ان کے ہاں صلوٰۃ میں داخل نہیں ہیں لیکن جمہور کے ہاں جنازہ اور کچھ تلاوت بھی بغیر وضو کے جائز

نہیں ہیں۔

فقال فساء لو ضراط.....

(۱) یہاں پر صرف ان دونوں کو ذکر کیا ہے لیکن یہ تفصیل محل کے اعتبار سے ہے کیونکہ مسجد میں صرف فناء اور ضراط ہی تصور ہیں کوئی مسجد میں پیشاب وغیرہ نہیں کرتا۔

(۲) ان دونوں کو بطور اکثر و غالب کے ذکر کیا ہے کما اکثر طور پر ان دونوں سے حدث لاحق ہوتا ہے۔

باب فضل الوضو والغر المحجلون من آثار الوضوء

ترجمہ الباب کے الفاظ:

یہ دو طرح سے منقول ہیں:

(۱) الغر المحجلین اس صورت میں یہ عطف ہے فضل الوضو پر عبارت ہوگی

باب فضل الوضو وفضل الغر المحجلین من آثار الوضو

(۲) الغر المحجلون ہا رفع جیسے ہمارے نسخے میں ہے حافظ نے لکھا ہے کہ یہ

اعراب دکائی ہے حدیث میں آیا ہے کہ ”انتم الغر المحجلون“ تو ترجمہ الباب میں ان الفاظ کو ایسے ہی نقل کیا ہے۔ الغر المحجلون مبتدا ہے اور من آثار الوضو اس کی خبر ہے۔

الغر المحجلون کا مطلب:

غُر گھوڑے کی پیشانی پر سفید داغ کو کہتے ہیں اور تحجیل تو اتم الفرس پر سفید داغ

کو کہتے ہیں اس مقام پر جمال اور نور مراد ہے۔ یعنی انتم المحجلون کہ تمہاری پیشانیاں اور اعضاء الوضو چمکنے ہو گئے۔

تحجیل کا مطلب:

کہ اعضاء کو دھوئے تو حد مقرر پر اکتفاء نہ کرے بلکہ اس سے زیادہ دھوئے یہی عمل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

زیادتی کتنی ہو؟

(۱) ہاتھ نصف البعد اور پاؤں نصف الساق تک۔

(۲) ہاتھ الی المناکب والاباط اور پاؤں گھٹنوں تک۔

تحجیل کا حکم:

جمہور کے ہاں تحجیل اور اطالة الغره یہی ہے کہ اعضاء کو اپنی مقدار سے زیادہ دھوئے جبکہ امام مالکؒ کے ہاں یہ ہے کہ عضو کو خوب دھک کے ساتھ دھوئے۔

باب لا یتوضأ من الشک حتی یتقن

لا یتوضأ حتی یسمع صوتاً او یحد ریحاً

(۱) سماع الصوت اور ریح کا آنا یہ کنا یہ ہے خوب یقین ہو جائے کہ وضو ٹوٹ گیا ہے ظاہری معنی پر عمل نہیں در نہ ممکن ہے کہ کوئی آدمی بہرہ ہو اور آواز نہ سنے یا قوۃ الشماتہ کا مریض ہو تو کیا اس پر وضو نہیں ہوگا؟ لہذا یقین کو سماع الصوت اور وجود الریح سے تعبیر کیا۔

(۲) فقہاء نے یہ قاعدہ کہ "الیقین لا یزول بالشک" اس حدیث سے مستطد کیا

ہے۔

اختلاف اور جمہور کا مذہب:

حدیث الباب کا حکم خارج الصلوۃ اور داخل الصلوۃ دونوں کیلئے ہے کہ یقین حاصل ہونے سے پہلے نیا وضو نہ کرے۔

امام مالکؒ سے اس سلسلے میں چند اقوال منقول ہیں:

(۱) جمہور کی طرح کا قول (۲) خارج الصلوۃ اور داخل الصلوۃ میں فرق ہے داخل الصلوۃ کا حکم تو حدیث الباب کا ہے لیکن خارج الصلوۃ احتیاطاً وضو کر لے شک کی وجہ سے۔
(۳) مطلقاً دونوں کو شک کی وجہ سے وضو کرنا چاہئے۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

اس باب سے امام بخاریؒ کا مقصد امام مالکؒ پر رد اور جمہور کی تائید ہے۔

باب التخیف فی الوضو و باب الاسباغ فی الوضو

وقد قال ابن عمر رضی اللہ عنہما اسباغ الوضو الاتقاء

ترجمۃ الیابین کا مقصد:

(۱) حافظؒ نے لکھا ہے کہ ان دونوں ابواب کا مقصد طریقین الوضو کا بیان ہے یعنی وضو کے طرف اعلیٰ اور طرف ادنیٰ کا بیان ہے کہ طرف ادنیٰ غسل الاعضاء مرتہ مرتہ ہے اور طرف اعلیٰ غسل الاعضاء مثلًا مثلًا ہے۔

(۲) بعض کے ہاں مالتیہ پر رد ہے کہ ان کے ہاں دلک فی الوضو شرط ہے۔

اسباب الوضو:

ادنیٰ مرتبہ غسل الاعضاء مرتہ مرتہ ہے اور اعلیٰ مرتبہ غسل الاعضاء مثلًا مثلًا ہے۔ ثلاث مرات میں اضافہ مقصود نہیں ہے یہ جمہور کا مذہب ہے صرف عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ بیروں کو سات دفعہ دھوتے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت لوگ عموماً ننگے پیر چلتے تھے تو نجاست کا شبہ ختم کرنے کیلئے سات دفعہ دھوتے تھے۔ محل میں اضافہ بغرض اطالۃ الغرہ اور قبیل کیلئے جائز ہے در نہ بصورت دیگر اسراف ہے۔

بحفظہ وبقلہ.....

تحقیق متاثر ہے تکمیل کا اور تقلیل متاثر ہے تکثیر کا مطلب یہ ہے کہ وضو بھی تخفیف کیا اور پانی بھی کم استعمال کیا۔

فقال الصلوۃ.....

یہ منسوب ہے تکذیر "اتصلی الصلوۃ یا ترید الصلوۃ"

باب غسل الوجه بالیمن من غرفة واحدة

حدثنا محمد بن عبد الرحیم..... عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه

نوضاً بغسل وجهہ..... ثم اخذ غرفة فغسل بها وجهہ..... فکنا رأیت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم. الحديث

ترجمۃ الباب کا مقصد:

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ چہرے میں دونوں ہاتھوں کو استعمال کرنا چاہئے یہ مضمضہ اور استسقاء کے قبیل سے نہیں ہے۔

(۲) اس ترجمۃ الباب کا مقصد ایک حدیث "کان یغسل وجهہ یمینہ" کے

ضعف کی طرف اشارہ ہے اور یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دونوں ہاتھوں کا استعمال ثابت ہے۔

من غرفة واحدة۔۔۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک چلو سے ہر عضو کو ایک ایک دفعہ دھویا ہے دراصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی طرح وضو منقول ہے۔ (۱) غسل الاعضاء مرة مرة (۲) بعض الاعضاء مرة وبعض الاخرى ثلثا (۳) بعض الاعضاء مرة اور بعض الاعضاء ثلثا، ان میں ایک طریقہ مرة مرة کا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اس کو یہاں نقل کیا ہے۔

ثم مسح بها رأسه۔۔۔

اس سے بظاہر ثابت ہوتا ہے کہ مسح کیلئے ماہرہ یہ نہیں لیا تھا بلکہ بقیہ بلل سے مسح کیا تھا اور یہ ملہوم احناف کے موافق ہے۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہی حدیث ابوداؤد میں بھی ہے اس میں ماہرہ یہ کا ذکر ہے۔ یہ بھی احناف کے خلاف نہیں کیونکہ احناف کہتے ہیں کہ اگر ہاتھ میں بلل ہو تو اس سے مسح جائز ہے اور اگر بلل نہ ہو تو ماہرہ یہ لینا ضروری ہے۔

باب التسمية على كل حال وعند الوقاع

حدثنا علي بن عبد الله۔۔۔ عن ابن عباس رضي الله عنه يبلغ به النبي

صلى الله عليه وسلم قال لو ان احدكم اذا اتي اياه قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان۔۔۔۔۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

دراصل امام بخاریؒ کا مقصد تسمیہ عند الوضو کا ثبوت ہے لیکن تسمیہ عند الوضو کی روایات نہ صرف امام بخاریؒ کی شرط پر پوری نہیں اترتیں بلکہ ان میں سے اکثر میں ضعف ہے چنانچہ امام احمدؒ فرماتے ہیں "لا اعلم فی هذا الباب حديثا له اسناد جيد" لیکن تعدد طرق کی بنا پر کم از کم استحباب ثابت ہوتا ہے تو امام بخاریؒ نے اس کو ثابت کرنے کیلئے یہ طریقہ اختیار فرمایا کہ عند کل حال اور عند الوقاع کے الفاظ سے ترجمہ الباب قائم کیا:

عند الوقاع کا اضافہ کیوں کیا؟

(۱) اس لئے کہ حدیث الباب وقاع سے متعلق ہے۔

(۲) یا اس لئے کہ انسان کیلئے اشبع الحالات دو ہیں جماع اور قضاء حاجت، جب ان

اوقات میں تسمیہ جائز اور ثابت ہے تو وضو میں بطریق اولیٰ ثابت ہوگی۔ یعنی امام بخاریؒ نے تسمیہ عند الوضو کو قیاساً علی التسمیہ عند الوقاع ثابت کیا ہے۔

تسمیہ عند وضو:

یہ جمہور کے ہاں مستحب ہے۔

فقہی منہما ولد لم یضروہ.....

(۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ شیطان کو اس بچہ پر تسلط حاصل نہیں ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس

کو ان عبادی لبس لك عليهم من سلطان میں شامل کر لیں گے۔

(۲) شیطان اس کو جسمانی ضرر نہیں پہنچا سکے گا یعنی "تحتیطه الشیطان من

الحس" الآیہ میں سے نہیں ہوگا۔

شیطان اس بچہ کو دینی نقصان نہیں پہنچا سکے گا کیونکہ علی العموم شیطان دینی نقصان ہی

پہنچاتا ہے۔

اذا اثنی اهلہ.....

اے اگر اراد الاتیان لان التسمیہ بعد الاتیان لالتحوز۔

باب ما یقول اذا دخل الخلاء

حدثنا آدم..... کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل

الخلاء.....

امام بخاریؒ نے یہ تسمیہ فی الوضو کو ثابت کیا تو ان کا ذہن ابواب الخلاء اور آداب

الخلاء کی طرف منتقل ہوا۔

و عا کب پڑھے؟

اگر بنا ہوا بیت الخلاء ہو تو داخل ہونے سے پہلے پڑھے اور اگر داخل ہوتے وقت

بھول جائے تو چیز باہر نکال کر دے گا چہ کر دہا رہا داخل ہو اور اگر بھول کر قضاء حاجت کیلئے بیٹھ گیا ہے تو دل میں چہ لے، امام مالکؒ کے ہاں اس صورت میں لسان پڑھنا بھی جائز ہے اور اگر صحرا میں چلا جائے تو کپڑا اٹانے سے پہلے دعا پڑھے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود شیطان کے اثر سے محفوظ تھے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم اللہامۃ یہ دعا پڑھی ہے۔ ورنہ بصورت دیگر شیطان سے ضرر پہنچنے کا خدشہ ہے، جیسے حدیث میں ہے کہ شیطان بنی آدم کے مقاعد کے ساتھ کھیلتا ہے۔ یعنی لوگوں کو اس کی طرف متوجہ کرتا ہے اور بغض و فدہ جسمانی ضرر کا خطرہ ہوتا ہے جیسے حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ واران پیشاب انتقال فرما گئے تھے اور ساتھ ہی یہ آواز آئی تھی

فلسفسا متبد الخزوج سعد بن عبادہ

رمیناہم سلم نخطی فوادہ

کیونکہ بیت اللہ اور اندھیری جگہوں پر شیاطین کا اجتماع ہوتا ہے جیسے کہ تکلیف مقامات پر فرشتوں کا اجتماع ہوتا ہے۔

تعلیقات کا مقصد:

مقصد یہ ہے کہ اذا اتیسی سے مراد اذا اراد ہے۔ ادب المفرد میں اذا اراد کے الفاظ کے ساتھ نقل کیا گیا ہے۔

باب وضع الماء عند الخلاء

حدثنا عبد الله بن محمد .. عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه

وسلم دخل الخلاء ووضع له الوضوء. الحديث

ترجمۃ الباب کا مقصد:

معاملات وضو میں غیر سے استمداد جائز ہے۔

(۲) یا یہ مقصد ہے کہ آدمی قضاے حاجت کے بعد پہلے احتیاء بالاجار کرے پھر

احتیاء پہلا کرے۔

حدیث کی تفصیل:

یہ حدیث کتاب العلم میں تفصیلاً گزر چکی ہے۔ حضرت عباس نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معمولات جانتے کیلئے بھیجا تھا چنانچہ اس موقع کو قیمت سمجھتے ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرنا چاہی۔

خامراہین منیر کا قول ہے کہ خدمت کی تین صورتیں ہوتی تھیں (۱) پانی اندر لے جائیں، لیکن یہ ادب کے خلاف تھا۔ (۲) جہاں پانی موجود ہیں رکھ دیں تو یہ ترک خدمت تھی۔ (۳) بیت الخلاء کے ساتھ رکھ دیں یہ خدمت تھی اس وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کیلئے یہ دعا کی اللھم فقہہ فی الدین۔

باب لا تستقبل القبلة بغائط او بول

الا عند البناء او جدار او نحوہ

عن ابی ایوب الانصاری رضی اللہ عنہ اذا اثنی احدکم

الغائط ...

مسئلۃ الباب:

اس باب میں استقبال للقبلہ اور استدبار للقبلہ عند قضاء الحاجۃ کا بیان ہے۔ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔

(۱) امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے ہاں مطلقاً استقبال و استدبار منع ہے فی البناء، کان او فی الصحراء

(۲) فی البناء و استدبار جائز ہے یہ قول ایک روایت میں امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ سے منقول ہے۔ بوجہ حدیث ابن عمرؓ۔

(۳) امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام بخاریؒ کے ہاں بنیاد میں استقبال اور استدبار دونوں جائز اور صحراء میں دونوں ناجائز ہیں۔

(۴) اور بعض کہتے ہیں کہ دونوں مطلقاً جائز ہیں بنیاد میں ہو یا صحراء میں۔ یہ چار مشہور اقوال ہیں۔ ویسے مجموعی طور پر کل آٹھ اقوال ہیں۔

حدیث الباب احناف کی دلیل ہے اور چونکہ شوافع کے خلاف ہے لہذا امام بخاریؒ اس روایت کو ترجمۃ الباب کے الفاظ الا عند البناء کے ساتھ مفید کر کے اپنے مسلک کیلئے تاکید پیش کرنا چاہتے ہیں، اور اس قید کیلئے قرینہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جس میں ذکر ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کی چھت پر چڑھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ قضاء حاجت کیلئے مستد برالقبلہ اور مستقبل الشام بیٹھے تھے۔ لیکن حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی روایت جو بلا قید ہے اصح مافی الباب ہے اور احناف کی دلیل ہے اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں تاویل ہوگی۔

(۱) جب حلت اور حرمت میں تعارض ہو تو احتیاطاً حرمت کو ترجیح ہوتی ہے اور ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی روایت میں ممانعت ہے۔

(۲) ابو ایوب رضی اللہ عنہ کی روایت قولی ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت فعلی ہے اور قولی حدیث کو فعلی پر ترجیح ہوتی ہے۔

(۳) ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں جزئی واقعہ کا بیان ہے اور ابو ایوبؓ کی روایت میں قاعدہ دیا گیا ہے۔

(۴) ابن عمرؓ کی حدیث خصوصیت پر محمول ہو سکتی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات القدس کا مرتبہ کعبہ کے مرتبے سے افضل ہے۔

باب من تبرز علی لبنتين

ترجمۃ الباب کا مقصد۔

(۱) ابو ایوب انصاریؓ کی مطلق حدیث کو مفید کرنا مقصد ہے کہ بیان میں استقبال اور استند بار جائز ہے اور ابو ایوبؓ کی روایت مفید ہے اس حدیث الباب کی وجہ سے۔

(۲) مقصد یہ ہے کہ جب پردے کا لحاظ ہو تو اونچی جگہ بیٹھ کر پیشاب کرنا جائز ہے۔

(۳) بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بیت اللہ اور بیت المقدس کا حکم ایک ہے جیسے کہ حسن

بصریؒ اور ابراہیم نخعیؒ کا قول ہے۔ تو اس باب میں ان پر رد ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کا استقبال کیا ہے۔

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبل بيت
المقدس.....

یہ حدیث شوافع کی مستدل ہے لیکن احناف اس میں تاویلات کرتے ہیں اور اس کے
جوابات گزر چکے انفا

لعلك من الذين يصلون على اورا كهم.....
یعنی تم بھی عورتوں کی طرح نماز پڑھتے ہو اور مسائل سے ناواقف ہو۔

باب خروج النساء الى البراز

حدثنا يحيى بن بكير عن عائشة رضى الله عنها ان لزوج النبي
صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تروزن الى المناسيع.....
ترجمہ الباب کا مقصد:

یہ ثبوت مقصود ہے کہ قضاء حاجت کیلئے عورتوں کا باہر جانا جائز ہے بشرطیکہ قعدہ نہ ہو اور
پڑے کے مقصدیات کو چورا کیا جائے (وہیے بیت الخلاء کا گھر میں جانا جائز ہے)
الا قد عرفناك يا سوده ...

سودہ نے واپس آ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں نکلنے کی اجازت دی ہے۔

تعارض بین الروایات

اس مسئلہ میں روایات میں تعارض ہے، بعض میں ہے کہ اسی موقع پر آیت حجاب نازل
ہوئی تھی اور بعض میں ہے جیسے کہ بخاری کتاب التفسیر میں ہے کہ حجاب کا حکم حضرت زینب
رضی اللہ عنہا کی شادی کے موقع پر نازل ہوا ہے جبکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پیچھے گھر میں داخل ہونے لگے "فسار عسی الحجاب لقال انزل الله
الحجاب" اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہتے کہ احجب نسا نکتا، بعض میں ہے کہ حجاب اس سے پہلے نازل ہو چکا تھا اور
بعض روایات میں ہے کہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے جب واپس آ کر حضور صلی اللہ علیہ

وسلم کو شکایت کی کہ حضرت عمرؓ نے مجھے دیکھ کر فرمایا لا اقد عرفناک یا سودہ تو اس موقع پر وحی نازل ہوئی کہ قد اذن لکن ان نخرجن فی حاجتک اور بعض میں ہے کہ اس موقع پر حجاب کا حکم نازل ہوا اور اسی لئے حکم حجاب کو موافقت عمرؓ میں شمار کیا گیا ہے۔
تطبیق:

حافظ ابن حجرؒ نے اس کی تطبیق یوں دی ہے کہ حجاب کے دو معنی ہیں (۱) ستر الوجود (۲) ستر شخصیت۔ ابتداء میں ستر الوجود بھی نہیں تھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یل طلیک البیاء والظاہر۔ لہذا ازدواج کو پردہ کرنا چاہئے اور موقع اس پر حکم حجاب نازل ہوا اور یہی حضرت نسب رضی اللہ عنہا کی شادی کا واقعہ ہے اور یہی موافقت عمرؓ میں سے ہے تو اس کے بعد ازدواج مطہرات رات کو حاجت کیلئے باپردہ نکلتی تھیں تو حضرت عمرؓ کی خواہش تھی کہ ایسا بھی نہیں ہونا چاہئے بلکہ ستر شخصیت بھی ہونی چاہئے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قد اذن لکن ان نخرجن فی حاجتک بعض نے کہا ہے کہ آیت حجاب دو مرتبہ آتری ایک نسب رضی اللہ عنہا کی شادی کے وقت اور ایک اسی واقعہ میں۔
علامہ سیوطیؒ نے ”الانقان“ میں جہاں دو دو مرتبہ نازل ہونے والی آیات کو ایک فصل میں جمع کیا ہے وہاں اس آیت حجاب کو بھی لکھا ہے۔

فی المناصع۔۔۔۔۔

تقیع کی طرف ایک میدان تھا جس کا نام مناصع تھا۔

باب التبرز فی البیوت

حدثنا ابراہیم بن منذر — عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال یرقیبت علی ظہر بیت حفصہ — فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینصی حاجتہ مستدیر القبلة ومستقل الشام۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

یہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ گھر میں بیت الخلاء بنانا جائز ہے جیسے واقعہ انک میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے امرنا امر العرب کہ ہم گھروں میں بیت الخلاء کو

نہ پسند کرتے تھے لیکن بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دیدی۔

مستندہر الغلۃ و مستقبل الشام.....

شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ استقبالِ شام سے استندہ بار قبلہ لازم نہیں آتا کیونکہ یہ بات خطِ مستقیم کے ذریعے ثابت ہوتی ہے لیکن محدثین چونکہ محمد جعفرانہ سے واقف نہیں اس لئے یہ بات کرتے ہیں کہ استقبالِ شام سے استندہ بار قبلہ لازم آتا ہے۔

باب الاستنجاء بالماء

عن انس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج

لحاجته اجنبى انا و غلام معنا الخ

ترجمہ الباب کا مقصد:

استنجاء بالماء کے جواز کا ثبوت ہے اور اس مسئلہ کے جواز کے ثبوت کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ بعض حضرات اس کے عدم جواز کے قائل ہیں جیسے مذہبِ بنی الیمان کا قول ہے کہ استنجاء بالماء اذا لا يزال فی یدى نین (۲) ابن عمرؓ کان لا یفعله (۳) ابن زبیرؓ یمنع عنه (۴) امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ استنجاء لیس بٹاہت (۵) ابن حبیبؒ ماکنؒ فرماتے ہیں کہ الماء من المظعو مات فلا یجوز به الاستنجاء تو ان اقوال کو رد کرنے کیلئے اور استنجاء بالماء کو ثابت کرنے کیلئے یہ باب باندھا ہے۔

و غلام معنا.....

غلام سے مراد کیا ہے؟

(۱) ابن مسعود رضی اللہ عنہ بعض روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہے۔

(۳) جابر بن عبد اللہ یہ قول صحیح تر ہے کیونکہ غلام کا اطلاق تو نو عمر پر ہوتا ہے اور جابر

نو عمر تھے اور بعض روایات میں غلام منائی من الا نصار آ یا ہے اور جابر انصاری تھے اور ابن مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ انصاری نہیں تھے۔

باب من حمل معه الماء لطهوره

قال ابو قتاده: اليس فيكم صاحب النعلين والظهور والوسادة.

ترجمہ الباب کا مقصد:

معاہدات وضو میں سے دوسرے سے مد لینا جائز ہے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت ابن مسعود، حضرت انس، حضرت ابن عمر، جابر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم نے کی ہے۔

صاحب النعلین والظهور والوسادة.....

صاحب النعلین حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب نعلین اتارتے تو ابن مسعود بغل میں لے لیتے۔
والوسادة -

حافظات فرماتے ہیں کہ یہ بات تو روایات سے تو ثابت نہیں البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں قلب ہوا ہو ای صاحب السواد بمعنی السمر اور یہ بھی ممکن ہے کہ سواد اور سوادہم معنی ہوں قلب کے باب سے ہوں۔

باب حمل العنزة مع الماء في الاستنجاء

عنزہ وہ لٹھی جس کے کنارے پردھاری دار لوہا لگا ہوا ہو، یہ باب سابق باب کا ہم مضمون ہے۔ الا یہ کہ اس میں حمل العنزہ کا ذکر ہے۔
حمل عنزہ کی حکمت:

- (۱) اس کے ذریعے سے ڈھیلے توڑتے تھے یہی اولیٰ ہے۔
- (۲) سانپ وغیرہ سے حفاظت کیلئے لے جاتے تھے۔
- (۳) حفاظت من الاعداء کیلئے لے جاتے تھے۔
- (۴) اس پر ٹیک لگاتے تھے۔
- (۵) اس کو گاڑ کر اس پر پردہ لگاتے تھے۔
- (۶) احتیاج کے بعد وضو کرتے اور نماز کیلئے اس عصا کو سترہ بناتے تھے۔

باب النہی عن الاستنجاء بالیمین

مسئلہ باب :

دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے کا کیا حکم ہے؟ تو جمہور کے ہاں ممانعت کا حکم ہے البتہ امام احمد اور اہل غواہر کے ہاں یہ حکم تحریم کیلئے ہے کہ اگر دائیں ہاتھ سے استنجاء کیا تو نہیں ہوگا، جبکہ جمہور کے ہاں استنجاء ہو جائے گا البتہ خلاف ادب ہے۔ حافظہ کرتے ہیں کہ بعض شوافع کے ہاں بھی تحریم کا حکم ہے لیکن دائیں ہاتھ سے ہو جاتا ہے البتہ جواز کسی کے ہاں بھی نہیں۔

باب لایمس ذکرہ بیسیطہ اذا بال

ترجمہ الباب کا مقصد :

اس باب کا مقصد گزشتہ حدیث کی تشریح ہے کہ مس عام ہے استنجاء میں ہو یا غیر استنجاء میں تو تشریح یہ ہے کہ ممانعت صرف استنجاء کی حالت میں ہے۔

باب الاستنجاء بالحجارة

ترجمہ الباب کا مقصد :

اس باب سے استنجاء ہالاحجار کا ثبوت مقصود ہے اور بعض لوگ چونکہ استنجاء بالاحجار کے منکر تھے کیونکہ حجر سے ازالہ نجاست بالکلیہ نہیں ہوتا تو اس باب سے ان لوگوں پر رد مقصود ہے۔

باب لایستنجی بروث

حدثنا ابو نعیم قال حدثنا زهير عن ابن اسحاق قال ليس

ابو عبيدہ ذکرہ ولکن عبد الرحمن عن ابيه انه سمع عبد الله الخ

اس عبارت کا مقصد یہ ہے کہ چونکہ لیکن حدیث زبیر بن ابی اسحاق من ابی حبیہ من ابیہ کی سند سے منقول ہے جس پر اشکال تھا کہ ابو عبیدہ کا سماع اپنے والد ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ثابت نہیں ہے تو اس کا جواب دینے کیلئے ابو الخلق نے کہا کہ صرف ابو عبیدہ سے منقول نہیں ہے بلکہ عبد الرحمن بن اسود من ابیہ من ابن مسعود کی سند سے بھی منقول ہے۔

مسئلہ الباب :

احناف کے ہاں تکافات واجب ہے بعد اور وتر واجب نہیں ہے حدیث الباب احناف کا متدل ہے۔ حافظ نے مسند احمد کا حوالہ دیا ہے کہ وہاں یہ روایت میں تیسرا پتھر لانے کا حکم دیا ہے۔ لیکن علامہ بدر الدین محیی نے اس استدلال کو خلاف قرار دیا ہے کیونکہ یہ کسی طرح ثابت نہیں کہ حضرت ابن مسعود تیسرا پتھر لائے بھی تھے کیونکہ وہاں آسانی سے پتھر نہیں ملے تھے ورنہ ابن مسعود روٹ کیوں لاتے۔

باب الوضوء مرة مرة

باب الوضوء مرتین مرتین

باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً

حدثنا عبدالمعز بن عبد الله الاويسی انه رأى عثمان بن عفان
وصلى الله عليه دعاء يثاء فأفرغ على كفيه ثلاث مرات ثم مسح برأسه ثم
عسل رجليه ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه .
ترجمہ الابواب کا مقصد :

ان تین ابواب کا مقصد مراتب وضو کا بیان ہے کہ وضو کا اعلیٰ مرتبہ ثلاثاً ثلاثاً ہے پھر مرتبین مرتبین اور پھر مرة مرة، یعنی مرة مرة فرض ہے، مرتبین مرتبین اولیٰ ہے اور ثلاثاً ثلاثاً کامل درجہ ہے۔

ثم مسح برأسه

تمام اعضاء کے ساتھ ثلاثاً کی قید ہے لیکن مسح الرأس میں ثلاثاً کی قید نہیں ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک دفعہ مسح کیا تھا اس سے احناف کی تائید ہوتی ہے۔

ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه . . .

اشکال :

دل میں خیالات اور دوساں کا آنا تو غیر اختیار کی چیز ہے پھر اس حدیث کا کیا مطلب

ہے؟

جواب:

مطلب یہ ہے کہ خیالات کا آنا تو غیر اختیاری ہے اس کا تکلف نہیں ہے لیکن ایسے اسباب اختیار نہ کرے کہ جن سے وسوسے پیدا ہوتے ہیں اور امور دنیا پر غماز میں غور و فکر نہ کرے۔

عمرہ مقدم من ذنبہ۔۔۔۔۔

اس سے صغائر مراد ہیں کیونکہ عبادت سے حقوق العباد اور کھارِ معاف نہیں ہوتے حقوق العباد کیلئے عباد کی معافی اور کھارِ کیلئے توبہ ضروری ہے۔

باب الاستئذان فی الوضوء

استئذان کا معنی ہے کہ تاک میں ڈالا ہوا پانی نکالنا۔

سبب تقدیم:

استئذان کو مضمرہ پر مقدم کیا حالانکہ مضمرہ وضو میں پہلے ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ استئذان امام احنق کے ہاں واجب ہے اور یہی امام بخاری کے ہاں مختار ہے جمہور کے ہاں استئذان فی الوضوء سنت ہے البتہ احناف کے ہاں غسل میں فرض ہے۔

باب الاستجمار وترأ

احناف کے ہاں تحیہ واجب ہے اور وتر اور عدد مستحب ہے جبکہ ائمہ ثلاثہ کے ہاں وتر واجب ہے۔ لقولہ علیہ السلام "من استحمر فلیوتر" احناف کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے جس میں ہے "من استحمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج"

باب غسل الرجلین ولا یمسح علی قدمین

عن ابن عمرؓ تحلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنا۔۔۔۔۔ وقد ارفنا

الصلوة جعلنا نمسح علی لرجلنا۔۔۔۔۔ ویل للاعقاب من النار الخ

ترجمہ الباب کا مقصد:

رو ہے در انفس وغیرہ پر جن کے ہاں پیر کا وحیہ مس ہے۔

جمہور کا مسلک:

پیر کے دو حالات ہیں: (۱) نطمین پہنے ہوئے (۲) بغیر نطمین کے۔ اگر نطمین پہنے ہوئے ہوں تو اس کو حکم اہل سنت کے ہاں جواز مسح کا ہے قیم اور مسافر کیلئے اپنی اپنی مدت کے اندر۔

بغیر نطمین کے ہوں تو جمہور کے ہاں حج کا وعید غسل کا ہے الا المروءۃ فی رداءہا اپنے لئے جرجی قرأت سے استدلال کرتے ہیں وامسحوا برؤسکم وارجلکم۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ امام بخاری کا استدلال اس طرح ہے کہ اگر جرجی قرأت بھی موجود ہے لیکن ظاہر ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم شارع اور مفسر ہیں تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت متواترہ میں غسل الرجلین ثابت ہے تو معلوم ہوا کہ غسل ہی حج کا وعید ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم عدم غسل پر دلیل للاعفاف من النلوکی وعید بیان فرماتے ہیں جو غسل پر دلیل ہے۔

مجعلنا نمسح علی رءسنا۔

اگر مسح سے اپنا معنی مروا لیا جائے تو بھی مسح الرجلین پر رو ہے اور اگر مسح سے غسل خفیہ مروا ہو تو پھر بھی رو ہے کہ حج کا وعید غسل کامل ہے۔

باب المضمضة فی الوضوء

استسقاء اور استنساہ کو مضمضہ سے مقدم کیا حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ امام بخاری کے استاد ابی حنیفہ بن راہویہ وجوب استنساہ کے قائل ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری اپنے استاد کے تابع ہیں۔

مضمضة: ہي اذ خال الماء فی الفم ونحویکہ لہ۔ لیکن تجب ہے کہ شائع اذ خال الماء کا ذکر کرتے ہیں لیکن تحریک کا تذکرہ نہیں کرتے۔ مضمضة کا حکم:

وضو میں مضمضہ جمہور کے ہاں سنت ہے البتہ غسل میں احناف کے ہاں فرض ہے لقولہ تعالیٰ: وان کنتم جباً فاطہروا کیونکہ غسل میں مبالغہ فی الطہارۃ کا حکم ہے اور

مبالغہ پر اسی صورت میں عمل ہو سکتا ہے کہ غسل میں اس کو فرض قرار دیا جائے کیونکہ مراعات میں اضافہ کسی سے منقول نہیں۔

باب غسل الاعقاب

وكان ابن سيرين بغسل موضع الخاتم اذا توضأ.....

حدثنا آدم فقال اسفوا الوضوء فان لم يقاسم قال ويل للاعقاب الخ

ترجمہ: الباب کا مقصد:

اس سے مقصد استیعاب الاعضاء کا حکم ہے اور حکم بھی یہی ہے کہ اگر اعضاء منقولہ میں سے ایک ہال کے برابر بھی جگہ خشک رہ جائے تو جمہور کے ہاں وضو نہیں ہوگا۔

وكان ابن سيرين اس سے مقصد بھی یہی ہے کہ اعضاء کو خوب دھویا جائے۔

من المظهرة --- وہ برتن یا انگلی جس سے وضو کیا جائے۔

اسفوا --- استیعاب کو کہتے ہیں یعنی پورے اعضاء کو دھونا۔

باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين

ترجمہ: الباب کا مقصد:

غسل الرجلين کا مسئلہ دوسرے عنوان سے ثابت کرنا چاہتے ہیں کہ اگر نعلین پہنے ہوئے ہوں تو مسح جائز ہے لیکن نعلین میں غسل ہی ہوگا اور نعلین کے اندر امام طحاوی کے قول کے مطابق اگر چوتھائی پھٹ جائے تو نعلین کے حکم میں ہے۔

حدثنا عبد الله بن يوسف --- عن عبيد بن جريح انه قال لابن عمر رابنك

نصنع اربعاً لم نر احداً من اصحابك تصنعها.....

بیت اللہ کے چار رکن ہیں: (۱) حجر اسود (۲) رکن یمانی (۳) رکن شامی (۴) رکن عراقی۔ رکن یمانی اور حجر اسود کو یمانیین کہتے ہیں تو سائل نے اعتراض کیا کہ اے ابن عمر! آپ تو صرف یمانیین کو مسح کرتے ہیں جبکہ دیگر صحابہ کرام تمام ارکان کا استلام کرتے ہیں تو ابن عمر نے جواب دیا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یمانیین کا استلام کرتے دیکھا ہے۔

در اصل پہلے ہا اختلاف تھا کہ ارکان ارادہ کا استلام کیا جائے یا رکنین یمانیین کا تو ان

عمران لوگوں میں تھے جو صرف یمنین کے اسلام کے قائل تھے کیونکہ درحقیقت یہی دونوں رکن واتحاد ارکان ہیں اور باقی چھینٹے رکن نہیں ہیں بلکہ وہ تو حطیم کے اندر ہیں اور بظاہر یہی ارکان کہلاتے ہیں۔

یہ مسئلہ سلف میں اختلافی تھا، اب جمہور کا اتفاق ہے کہ صرف یمنین کا اسلام کیا جائے۔

نلس نعال السنبۃ

یہ دوسرا اعتراض ہے کہ آپ سختی جوتے پہنتے ہیں۔ سختی وہ جوتا جو رنگ نہ گیا ہو جس سے بال اترے ہوئے ہوں۔

مسئلہ راہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس نعال السنبۃ وبنوضاً

فیہا۔

رأيتك تصبغ بالصمرة -

مرا وہی سے زرد رنگ کا خضاب ہے۔

اشکال:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بال تو سفید نہیں ہوئے تھے تو پھر خضاب کی کیا ضرورت تھی؟

جواب:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کپڑوں کو رنگ دیا تھا اسی کی طرف اشارہ ہے۔

اذا كنت بسكة لعل الناس ولم نهل حتى كان يوم الثروية ..

مفرد کا احرام میقات سے ہوتا ہے اور یہ حج کے اختتام تک احرام میں رہتا ہے اور قارن کا بھی یہی حال ہے کہ آخر تک احرام رہتا ہے۔ جبکہ مجتمع میقات سے احرام باندھے اور عمرہ کے بعد طہال ہو جائے اور پھر حج کا احرام ۸ ذی الحجہ کو باندھے۔ تو مسائل نے سوال کیا کہ باقی صحابہ تو یکم ذی الحجہ کو احرام باندھتے ہیں جبکہ آپ ۸ ذی الحجہ کو احرام باندھتے ہیں تو حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ "انہی لم ار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بہل حتیٰ تسبعت به راحلتہ اور یہ سفرائی منیٰ آنحضرتؐ کو لے جاتا ہے۔
اشکال:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم توجیۃ الوداع میں قارن تھے (عند الاحناف) تو پھر ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جواب کیسے درست ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ۸ ذی الحجہ کو احرام باندھا تھا؟
جواب:

صحابہ رضی اللہ عنہم چونکہ متجمع تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرہ کے بعد ان کا احرام کھلوایا اور پھر ۸ ذی الحجہ کو دوبارہ احرام باندھنے کا حکم دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت مجازی ہے باعتبار آمربہونے کے۔

باب التیمم فی الوضو والغسل

حدیث مسند عن ام عطیۃ قال التی صلی اللہ علیہ وسلم لہن فی غسل ۱۰۰ مد آن مینا منها وموضع الوضو منها
اشکال:

تیمم فی الوضو تو کتاب الوضو کے مناسب ہے لیکن الغسل کا اضافہ درست نہیں۔

جواب:

حضرت شیخ البیہقیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ کی عادت ہے کہ جب کسی مسئلہ باب باندھتے ہیں اور وہ مسئلہ صراحۃً احادیث سے ثابت نہ ہو تو ترجمۃ الباب میں ایک اور جزء یا حادیتیں ہیں جو احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور پھر جزء اول کو التزاماً ثابت کرتے ہیں اسی طرح یہاں بھی وضو میں تیمم احادیث سے ثابت نہیں ہے لیکن جب تیمم فی الغسل ثابت تھا تو امام بخاریؒ نے یہاں یہ روایت دہرائی ہے۔

مسئلہ الباب کا حکم:

باب کا مسئلہ تیمم فی الوضو والغسل کا انتخاب متفق علیہ ہے۔

باب التماس والوضو اذا حانت الصلوۃ

وقالت عائشۃ: حضرت الصلوۃ فالتمس الماء فلم یوجد فنزل التیمم۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) مقصد یہ ہے کہ نماز کیلئے وضو کا پانی تلاش کرنا چاہئے۔

(۲) ابن السیرؒ فرماتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ وضو کا پانی تلاش کرنا تب واجب ہے

جب نماز کا وقت داخل ہو جائے قبل از وقت تلاش کرنا واجب نہیں ہے۔

(۳) بعض فرماتے ہیں کہ یہ روئے امام شافعیؒ پر کے ان کے ہاں وضو ایک مستقل

عبادت ہے اور اس کیلئے پانی تلاش کرنا ایک مستقل واجب عمل ہے اب وضو تو وقت کے اندر واجب ہے لیکن پانی تلاش کرنا وقت کے ساتھ خاص نہیں پہلے بھی واجب ہے۔

واقعد کی تفصیل:

یہ سفر کا واقعہ ہے جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بارگم ہو گیا تھا (ہار و دفعہ گم ہوا، ایک دفعہ واقعہ ملک میں اور ایک یہ واقعہ ہے) لوگ ہار کی تلاش میں گئے نماز میں دیر ہو گئی اور پانی نہیں مل رہا تھا، لوگوں نے حضرت ابو بکرؓ سے حضرت عائشہؓ کی شکایت کی، حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ڈانٹا۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما رہے تھے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے تو تیمم کا حکم نازل ہوا۔

عن انس ، حان صلوة العصر فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوا فمضى
بوضوء الى النبي صلى الله عليه وسلم فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يده وامر الناس ان يتوضؤوا منه ———

اشکال اس حدیث کی مناسبت کتاب الوضوء سے نہیں بلکہ یہ منجرات کے مناسب ہے۔

جواب از شیخ الہندؒ: اس حدیث کے لانے کا مقصد یہ ہے کہ وقت نماز میں پانی تلاش کرنا چاہئے اور اس کا ایک تو معاذ طریقہ ہے اور ایک غیر معاذ طریقہ تو پانی کی تلاش دونوں طریقوں سے کرنی چاہئے غیر معاذ طریقہ یہ ہے کہ کسی بزرگ یا نیک آدمی سے دعا کرائیں۔

باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان وسور الكلاب

ترجمہ الباب کا مقصد:

ترجمہ الباب کے تین اجزاء ہیں (۱) حکم الماء الذی یغسل بہ شعر الانسان (۲) سور الکلاب (۳) مراکلاب فی المسجد اور پٹنے سے ان کتوں کے بال اور لعاب زمین پر مگر تے ہیں تو کیا یہ زمین پاک ہوگی یا ناپاک؟

جزء اول: اس جز کا سمجھنا بالوں کا حکم سمجھنے پر موقوف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور جمہور کے ہاں انسان جبکہ تمام جانوروں کے بال پاک ہیں حصلاً کان او مفصلاً امام بخاریؒ کے نقل کردہ حضرت عطاء کے اثر سے جمہور کی تائید ہوتی ہے اور حدیث الباب بھی جمہور کے موافق ہے، امام شافعی کا ایک قول جمہور کی طرح کا ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ متصل ہونے کی صورت میں شعر الانسان پاک ہیں جبکہ متصل ہونے کی صورت میں ناپاک ہیں، پانی میں گرنے سے پانی ناپاک ہوگا جز اول سے گویا امام شافعی پر رد مقصود ہے۔

جب انسان کے بال پاک ہیں تو وہ پانی جس سے شعر الانسان دھوئے جائیں وہ پانی پاک ہوگا۔

جزء ثانی سور الکلاب:

علامہ بخاری رحمہ اللہ کے ہاں اس سے امام بخاریؒ کا مقصد جمہور کی تائید اور امام مالکؒ پر رد ہے کہ سور الکلاب نجس ہے جبکہ امام مالکؒ کے ہاں سور الکلاب پاک ہے۔ حافظ نور دیکھ کے ہاں مقصد جمہور پر رد اور امام مالکؒ کی تائید ہے چنانچہ زہریؒ کا اثر نقل کیا ہے کہ سور الکلاب اگرچہ پاک پانی ہے لیکن غی نفسہ منہ شیئ لہذا یتوضوء و ینمیم اور سفیان کا قول نقل کیا ہے کہ حدیث الفقہ بعینہ کیونکہ قرآن میں ہے فان لم تجدوا ماء فامسوا بالکلب پانی ہے لیکن دل میں چونکہ شک رہتا ہے لہذا یتوضوء و ینمیم جمہور کی دلیل اذوالغ الکلب فی اتناء احدکم فلہر فہ و لہفسلہ سبع مرات یمسوا بالکلب یعنی اتناء کا حکم ہے جو نجاست مانی الائناء کی دلیل ہے اور غسل سبع مرات کا حکم ہے جو نجاست برتن کی دلیل ہے۔

جزء ثالث: و مرہفہ المسحود..... اس جز کا مقصد اس کا مقصد یہ ہے کہ کتوں

کے بال اور لعاب پاک ہیں کیونکہ کہتے ہیں مسجد میں چلنے ہیں تو ان کے بال نیچے گرتے ہیں اور اسی طرح گرمیوں میں عموماً کتوں کی زبان نکلی ہوتی ہے اور لعاب نیچے گرتا ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ہر نماز کے لئے مسجد کو دھونے اور جھاڑو لگانے کا حکم نہیں دیا ہے جس سے بالوں اور لعاب کا پاک ہونا ثابت ہوتا ہے جب شعر الکلاب پاک ہیں تو شعر الانسان بطریق اولیٰ پاک ہوں گے۔

جواب: جہاں تک لعاب سے استدلال کا تعلق ہے تو جمہور کے ہاں کہتے ہیں کہ لعاب ناپاک ہے لہذا جھوٹا بھی ناپاک ہوگا کیونکہ جھوٹا لعاب کے تابع ہے اور جہاں تک مر الکلاب فی المسجد کی دلیل ہے تو مر الکلاب عموماً رات کو ہوتا تھا اور رات کو گرمی نہیں ہوتی تو لعاب نہیں گرتا تھا اگر بالفرض گرمی چلتا تو رات بھر میں خشک ہو جاتا تو طہارة الارض یسہل اور یہی یہ بات کہ شعر الکلاب مسجد میں گرتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد صاف کرنے کا حکم نہیں فرماتے تھے تو احناف کے ہاں ویسے بھی شعر الکلاب پاک ہیں کیونکہ ان کے اندر خون نہیں ہوتا۔

شعر الانسان کے پاک ہونے کے دعویٰ پر امام بخاری نے دو حدیثیں پیش کی ہیں۔

حدیث اول: حدثنا مالک ابن اسماعیل عن ابن سیرین قال قلت لعلیہ علفنا من شعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا مان نکون عندی شعرة مہ احب الی من الدنيا وما فیہا.

(۲) حدثنا محمد بن اسماعیل عن نس رضی اللہ عنہ وان رسول

اللہ صلعم لما خلق کان ابو طلحة اول من احدث من شعرة

اشکال:

امام بخاری کا دعویٰ عام باتوں کے پاک ہونے کا ہے اور بطور دلیل حضور کے بالوں کو پیش کیا حالانکہ حضور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بال تو کیا فضلات بھی بالاتفاق پاک ہیں لہذا ان احادیث سے استدلال درست نہیں بلکہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول ہیں۔

جواب:

حضور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حیثیتیں ہیں (۱) نبوت کی حیثیت (۲) انسان کی حیثیت تو اس حیثیت سے عام انسانوں کے احکام آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر جاری ہوں گے تو جو حکم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہالوں سے تحرک لینا جائز ہے تو اس کو خصوصیت پر حمل کرتے ہیں۔ یہاں چونکہ لیل خصوص نہیں جہذا حکم عام ہوگا۔

وكان عطاء لأمريئ به بأساً أن يتخذ منها الحبال والخيوط -

احناف عطاء کے ساتھ ایک جزاء (طہارۃ اشتر) میں تو متفق ہیں لیکن سی بنائے کو جائز نہیں کہتے کیونکہ یہ ولفد حکم نہی آدم کے خلاف ہے عطاء کے قول سے امام بخاری کا استدلال اس طرح ہے کہ ہالوں سے سی بنانے کے لئے پہلے ہالوں کو بانی بھگوا جاتا ہے لیکن پانی اس سے نجس نہیں ہوتا تو معلوم ہوا کہ انسان کے ہال پاک ہیں۔ واللہ اعلم۔

باب اذا شرب الكلب في الاناء

حدیث اول: حدثنا عبد الله بن يوسف عن أبي هريرة رضي الله

عنه اذا شرب الكلب في اناء احدكم فليغسله سبعاً

حدیث ثانی: حدثنا اسحاق عن أبي هريرة ان رجلاً رأى كلباً ياكل

الشرى من المعطش فاحذ الرجل شفه فحمل بغرف له فادخله الحنة۔ الحديث

ترجمہ الباب کا مقصد:

علامہ بخاری کے ہاں جمہور کی تائید اور امام مالکؒ پر رد ہے جبکہ حافظ وغیرہ کے ہاں امام مالکؒ کی تائید اور جمہور پر رد ہے۔

امام طحاویؒ کا قول ہے کہ سورہ الشہنی لعاب کے تابع ہے اور لعاب کا حکم گوشت کے حکم پر متوقف ہے لہذا سورہ الشہنی لعاب کا حکم بخاری اور امام مالکؒ کے ہاں کئے کا لعاب اور گوشت پاک ہے لہذا سورہ الکلب بھی پاک ہوگا امام مالکؒ کے ہاں لم الکلب کا کھانا بلا کراہت جائز ہے بعض مالکیہ سے کراہت تزیینی کا قول منقول ہے۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ حدیث اذا ولغ الکلب فاغسله سبعاً سے یہ مطلب نہیں کہ سورہ الکلب نجس ہے بلکہ یہ

ایک علیحدہ مسئلہ ہے اور غسل الاناہ سبھا علیحدہ مسئلہ ہے۔

اشکال:

جب کہتے کالعب اور جھوٹا پاک ہے تو پھر غسل الاناہ کا حکم کیسے ہے؟

جواب:

(۱) یہ امر تعبدی ہے، ہم ظاہر حکم پر عمل کرنے کے مکلف ہیں اور علت کا علم ہمیں

نہیں۔

(۲) یہ حکم کلب کلب (ہاؤلا کتا) پر محمول ہے یہ حکم ملا جا ہے چنانچہ حدیث تحقیق سے

ثابت ہے کہ دلوغ کلب سے برتن میں جراثیم داخل ہو جاتے ہیں جو غسل سبھا اور پھر
تحریب کے بغیر نہیں صاف ہوتے۔ احناف کے ہاں غسل ثلاثاً واجب ہے اور سات دانہ
دھونا مستحب ہے۔

کتابت الکلاب تقبل وتذیر۔۔۔۔۔

اس کی تفصیل مرآۃ کلاب فی المسجد میں گزری تھی ہے۔

اذا لم یست کلینک المعلم فقتل فکل۔۔۔۔۔ اس سے استدلال اس طرح کیا

ہے کہ کتا جب شکار کو پکڑتا ہے تو ضرور لعاب اس نے ساتھ غلط ہوتا ہے اور جب اس شکار کا
کھانا جائز ہے تو مظلوم ہوا کہ کتے کالعب جائز ہے۔

جواب: یہ استدلال غلط ہے، کیونکہ کھانے کی اجازت ہے یہ کہاں ثابت ہے کہ

اسے دھویا ہی نہ جائے اگر ظاہر سے ہی استدلال کرنا ہے تو پھر شکار کے اندر خون اور نجاست
کو بھی بغیر صاف کئے کھایا جائے کیونکہ حدیث میں تو خون اور نجاست کا استثناء نہیں ہے۔

لیکن جس طرح مالکیہ خون اور نجاست کو دھونے کا حکم دیتے ہیں اسی طرح لعاب کے
دھونے کا بھی حکم دیا جائے گا۔

رأی کلینک الی الثری فاحذ حنفہ فحعل بغرف لہ۔۔۔۔۔

اس سے استدلال اس طرح ہے کہ جب اس آدمی نے اپنے موزے سے کتے کو پانی

پلایا تو ضرور موزے کے ساتھ کتے کالعب غلط ہوا ہوگا اور اس موزے سے اس آدمی نے

نماز پڑھی ہوگی تو ثابت ہوا کہ کتے کا لعاب پاک ہے۔

جواب: یہ استدلال غلط ہے، کیونکہ یہ ثابت نہیں کہ پانی نکال کر اس موزے سے پلایا تھا اگر موزے سے پلایا بھی تھا تو یہ ثابت نہیں کہ اسے دھویا نہیں تھا اگر یہ ثابت ہو جائے تو یہ ثابت نہیں کہ اس موزے میں نماز پڑھی ہے اگر یہ بھی ثابت ہو جائے تو یہ قصداً مہم سہلکا ہے اور یہ شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بطور دلیل پیش نہیں کیا جاسکتا۔

باب من لم ییر الوضوء الا من المخرجین القبلی والدبیر ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد سے پہلے ایک بات بطور تمہید سمجھنا ضروری ہے ابن رشد مالکی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب بدایۃ المجتہد میں اختلاف الامراء ووجوہ اختلاف کو ذکر کیا ہے وہاں حدیث کے متعلق لکھتے ہیں کہ انسان کے بدن سے نکلنے والی چیزوں کی تین جہات ہیں (۱) نفس خارج کا اعتبار کیا جائے (۲) ماخرج اور مخرج دونوں کا اعتبار کیا جائے (۳) ماخرج بخارج اور صفت خروج تینوں کا اعتبار کیا جائے تو احمد کرام کے درمیان اختلاف اس لئے ہوا ہے کہ بعض نے صرف ماخرج کا اعتبار کیا ہے کہ اگر خارج ہونے والی چیز نجس ہے تو ناقص الوضوء ہے ورنہ نہیں۔ یہی مسلک امام ابو حنیفہ امام احمد اور سفیان ثوری نے اختیار کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ ان کے ہاں پیشاب، پاخانہ، ریح، بکسیر، خون مع السیلان، دوی، مذی اور منی یہ سب ناقص الوضوء اسباب حدیث ہیں کیونکہ یہ اشیاء نجس ہیں۔ امام شافعی خارج اور مخرج دونوں کا اعتبار کرتے ہیں کہ خارج والی منہ بنی نجس ہوا اور اعدا السیلین سے نکلے تو ناقص ہے ورنہ نہیں، اس لئے ان کے ہاں بکسیر، دم ساکن، قے، ناقص نہیں۔ امام مالک نے خارج اور مخرج اور صفت خروج تینوں کا اعتبار کیا ہے کہ شئی نجس کا خروج بھی خاص اور خروج بھی معاً وطریق سے ہوتا ناقص ہے ورنہ نہیں، یہی وجہ ہے کہ ان کے ہاں دم استخوانہ خروج الدود وغیرہ ناقص الوضوء نہیں ہے۔ مقصد امام بخاری نے اسی مسئلہ کے لئے باب باعدھا ہے کہ اسباب حدیث کو بیان کرنا مقصود ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ معطوم ہوتا ہے کہ امام بخاری اس مسئلہ میں پوری طرح احمکی کے بھی موافق نہیں کیونکہ من المرأة اور

مس الذکر ان کے ہاں ناقض نہیں خلافاً للشافعیؒ لہذا اس باب کے دو پہلو ہیں۔

(۱) ایجابی (۲) سلبی ایجابی وہ کہ جو چیزیں اعدا السیلتین سے نکلیں وہ ناقض الوضو ہیں اور جو اعدا السیلتین کے علاوہ نکلیں وہ ناقض نہیں۔

قال عطاء من سرج من دبره الدود او من ذكره نحو الفمطة بعد الوضوء
یہی مسلک امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا ہے البتہ امام مالکؒ کا قول اس کے خلاف ہے
کیونکہ یہ خروج معتاد نہیں ہے۔

قال جابر روى الله عنه من ضحك في الصلوة اعاد الصلوة ولم
يعمل الوضوء

امام بخاریؒ اس سے امام ابوحنیفہؒ پر روکنا چاہتے ہیں کیونکہ احناف کے ہاں قہقہہ
سے وضو اور نماز دونوں ٹوٹ جاتے ہیں لیکن احناف کہتے ہیں کہ

(۱) یہ اثر امام ابوحنیفہؒ کے بالکل موافق ہے کیونکہ حنک فی الصلوة کی تین صورتیں

ہیں:

(۱) تبسم اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور نہ نماز۔

(۲) حنک اس سے نماز فاسد ہوتی ہے وضو نہیں ٹوٹتا اور جابر بن عبد اللہؒ کا قول بھی

یہی ہے۔

(۳) قہقہہ اس سے نماز اور وضو دونوں ٹوٹ جاتے ہیں یہ حضرت جابرؓ کی مراد نہیں

ہے بلکہ ان کا قول حنک کے بارے میں ہے۔

(۲) احناف کے ہاں نقض الوضو کا حکم زجر اذنی ہے کیونکہ قہقہہ لگانا نماز کی توہین

ہے اور یہ بات ابن ماجہ کی حدیث عائشہؓ سے ثابت ہے۔

(۳) قہقہہ کا ناقض الوضو ہونا فقہ نماز کی حالت میں ہے خارج الصلوة قہقہہ ناقض

نہیں بخلاف دیگر تو ناقض کے کہ وہ ہر حال میں ناقض ہیں۔

(۳) قہقہہ کا ناقض الوضو فقط بحق الصلوة ہے باقی مس مصحف اور صلوٰۃ چنانچہ اس سے

چھ نکٹے ہیں۔

البتہ اگر دوسرے وقت جمع علی الحفین کیا تھا تو اب پاؤں دھوئے گا۔

قال ابوہریرۃ رضی اللہ عنہ لا وضو الا من حدث

اس سے مقصد امام ابوحنیفہؒ پر رو ہے کہ خروج الدم باقض الوضو نہیں اور دلیل میں غزوہ ذات الرکاع میں پیش آنے والا انصاری اور مہاجر صحابی کا واقعہ نقل کیا ہے۔

جواب: احناف فرماتے ہیں کہ اس واقعہ سے استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اس واقعہ میں تو یہ بھی ہے کہ انصاری صحابی کے کپڑوں اور بدن پر بھی خون لگا ہوا تھا لیکن وہ نماز پڑھتے رہے حالانکہ ایسی حالت میں تو آخر ملائے کے ہاں بھی نماز پڑھنا جائز نہیں کیونکہ خون تو ان کے ہاں بھی نجس ہے یہ واقعہ ایک غلبہ حال پر مبنی ہے کیونکہ اس میں ہے فسلموا می السہا جاری ما بہ الانصاری من الدعاء تو مہاجر نے کہا مجھے پہلے کیوں نہیں چکایا خلفال کنت فی سورۃ لا احب ان قطعہا بہر حال یہ صحابی کا فضل ہے اور اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر بھی ثابت نہیں۔

قال حسن مزال المسلمون یصلون فی جراحاتهم..... اس اثر کا خون کے ناقض ہونے یا عدم ناقض سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ زخمی ہونے کی حالت میں نماز معاف تو نہیں ہو جاتی ویسے بھی نماز پڑھنی تو ہوگی البتہ خون اگر جاری ہے تو اس کے بند ہونے کا انتظار کرے اور اگر خون بند نہیں ہوتا تو پھر آدی معذور ہے لہذا خون کے ساتھ نماز پڑھ سکتا ہے تو اس اثر سے احناف کے خلاف احتجاج کرنا درست نہیں ہے۔

قال طاؤس و محمد بن علی و عطاء و اعلیٰ الحنفی لیس فی الدم وضوء..... عطاء طاؤس اور محمد بن علی رحمہم اللہ کا قول امام ابوحنیفہؒ کے خلاف حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ تابعین ہیں اور امام صاحب بھی تابعی ہیں اور تابعی کا قول تابعی کے خلاف حجت نہیں بن سکتا۔

وعصمر ابن عمر بشرہ فخرج دم فلم ینوضا..... طاؤس اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے خون کا ناقض الوضو ہونا صراحت سے منقول ہے اور اس عمل کا جواب یہ ہے کہ (۱) یہ دم سائل نہ تھا اور دم غیر سائل احناف کے ہاں بھی ناقض نہیں (۲) یہ دم خارج نہیں تھا فخرج تھا اور مخرج خون ناقض نہیں ہوتا۔

وسرق اس اوفی دما مضی می صلواتہ تھوک میں خون آنے کی تین صورتیں ہیں (۱) خون تھوک پر غالب ہو تو یہ صورت باقض الوضو ہے۔

اس عمر والحسن من احسنهم لیس علیہ الاعسل محاحمه ---
جواب: حجامت میں خروج الدم نہیں ہوتا اخراج الدم ہوتا ہے اور اخراج الدم باقض نہیں ہوتا۔

حدیث اول: حدثنا آدم بن ایی اہاس عن ایی ہریرۃ رضی اللہ عنہ --- قال ما لحدث ہا اباع ہریرۃ قال الصوت یعنی القرطہ۔
یہ مطلب نہیں کہ فقط صوت سبب حدت ہے بلکہ یہ تخصیص محل کے اعتبار سے ہے کہ مسجد میں فقط صوت ہی منظور ہو سکتی ہے اس سے لام بخاری کا مسلک واضح ہوا کہ اخراج من السہیلین باقض الوضو ہے۔

حدیث رابع: حدثنا سعید بن حفص انہ سأل عثمان بن عفان قلت لراؤیت اذا جامع ولم یمن یتوضأ
یہ حکم ابتداء میں تھا اب منسوخ ہے بحديث عائشہ اذ التفتا الختان وجب الغسل۔

باب الرجل یوضی صاحبہ

اعانت فی الصلوۃ کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) خادم خود پانی لائے جیسے امین عباسؓ کا واقعہ ہے، یہ صورت بالاتفاق جائز ہے (۲) کوئی پانی لائے اور ڈالے لیکن وضو آدی خود کر رہا ہے یہ ناپسندیدہ ہے لیکن یہ صورت بھی بلا کراہت جائز ہے (۳) پانی بھی کوئی اور لائے اور وضو بھی وہ کرانے یہ صورت عام حالت میں ناجائز ہے اور ضرورۃً جائز ہے ترجمۃ الباب دوسری صورت کے بارے میں ہے۔ واللہ اعلم

باب قرأۃ القرآن بعد الحدت وغیرہ

وفال عن امیر لعیم لابلہ بالقرآۃ فی الحمام ویکتب المرسلة علی غیر الوضو
مسئلہ کی تفصیل:

حدیث کی روشنی میں (۱) حدیث اصغر (۲) حدیث اکبر

حدیث اصغر میں قرآن القرآن بلا مصحف بالاتفاق جائز ہے البتہ اس مصحف میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل کے ہاں حدیث اصغر میں اس مصحف نا جائز ہے جبکہ امام مالک، امام بخاری، ابن جریر طبری، ابن المذہب راور بعض اہل خوابہ کے ہاں اس مصحف جائز ہے۔

عدم جواز کے قائلین کا استدلال لا یحسہ الا المظہرون سے ہے جبکہ مالکیہ وغیرہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ آیت انشاء نہیں بلکہ حیسر عن الملا کہ ہے کہ آسان میں ملکہ اس مصحف بلا طہارت نہیں کرتے وہ مطہرین ہیں۔ روض الانف میں علامہ سمیعی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ مطہر وہ کہلاتا ہے جو حفظ ظاہر ہو اور یہ فرشتے ہیں اور انسان تو بعد میں طہارت حاصل کرتا ہے یہ حطہ کہلاتا ہے مطہر نہیں کہلاتا لہذا یہ آیت ملائکہ کے بارے میں ہے احناف کہتے ہیں کہ اگر آیت ملائکہ کے بارے میں بھی ہو تو یہ معلوم ہوا کہ ملائکہ قرآن کو عالم ہالہ میں بلا طہارت اس نہیں کرتے تو قیاساً علیٰ خذ او نیا میں بھی اس مصحف کے لئے طہارت شرط ہوگی۔

حدیث اکبر: حدیث اکبر میں احناف اور جمہور کے ہاں اس مصحف اور قرآن القرآن دونوں نا جائز ہے البتہ ایسی آیت جو دعا اور ذکر پر مشتمل ہو تو قصد دعا اور ذکر پڑھنا جائز ہے یا پڑھانے والی صورت حائض ہے تو بیچے کر کے پڑھنا جائز ہے البتہ قصد قرأت پڑھنا جائز نہیں، امام مالک اور امام بخاری حدیث اکبر میں جواز قرأت کے قائل ہیں۔

ترجمۃ الباب کا مقصد:

اس ترجمۃ الباب کا مقصد امام مالک کی تائید اور جمہور پر رد ہے۔

باب فراء القرآن بعد الحدث وغیرہ میں وغیرہ کا اعراب:

(۱) وغیرہ مرفوع ہو اور عطف ہو قرآن پر تو اس صورت میں باب کو منون پڑھیں گے۔ تو معنی ہو گا قرآن بعد الحدث وغیرہ الفراء مثلاً کہنا بہت، یا اس مصحف۔

(۲) وغیرہ مجرور ہو تو اس صورت میں تمین احتمال ہیں (۱) باب کو منضاف بغیر توحین

پڑھیں اور غیرہ کا عطف قرآن پر ہوگا وہی پہلا معنی ہوگا (۲) عطف قرآن پر ہو تو معنی ہوگا قرآن القرآن بعد الحمد وغیر القرآن مثلاً ذکر دعا وغیرہ

حدثنا اسماعیل..... ثم قرأ عشر الايات الخواتم من سورة آل عمران.....

فصنعت مثل ما صنع الخ

(۳) عطف ہوگا حدیث پر تو معنی ہوگا قرآن القرآن بعد الحمد وغیرہ الحمد وغیرہ

الحديث من مراد حادث اکبر ہوگا۔

قال ابراهيم لاباس بالقرآن في الحمام.....

امام ابو حنیفہ اور حسن بصری کے نزدیک قرآن القرآن حمام میں نہ پڑتا ہے اور یہ تعلیم

قرآن کے خلاف ہے۔

ومكتب الرسالة على غير وضوء..... . جمہور کے ہاں کہات قرآن

بلا وضوء جائز نہیں، خلافاً لما لك والبخاری اور امام ابو یوسف کے ہاں بلا وضوء کہات قرآن جائز

ہے بشرطیکہ کاغذ کو ہاتھ نہ لگیں بعض کے ہاں یہ مقام ترجمہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے نیند سے اٹھنے کے بعد بغیر وضوء کئے دس آیات پڑھیں۔

اشکال:

اس پر اشکال ہوتا ہے کہ نوم الانبیاء تو ناقض نہیں ہوتی لہذا یہ مقام مقام ترجمہ نہیں ہے

اس سے استدلال درست نہیں۔

جواب:

بعد میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کا ارادہ کیا تو وضوء کر لیا جس سے یہ احتمال

پیدا ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث سے وضوء کیا لیکن قرأت بلا وضوء فرمائی۔

فصنعت مثل ما صنع..... بعض حضرات کے ہاں ابن عباسؓ کا یہ عمل مستدل اور

مقام ترجمہ ہے کہ ابن عباسؓ نے بھی عشر آیات بلا وضوء تلاوت فرمائیں

اشکال: ابن عباسؓ تو اس وقت نابالغ اور غیر مکلف تھے تو ان کے عمل سے کیسے

استدلال کیا جاسکتا ہے۔

جواب: علامہ بیٹی فرماتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اس عمل کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر شامل ہے تو صرف ابن عباسؓ کے عمل سے استدلال نہیں بلکہ اصل استدلال تقریر النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔

باب من لم يتوضأ الا من الغشى المثقل

عشی کی دو صورتیں ہیں (۱) غشی مثقل کرنا وہی کے حواس معطل ہو جائیں (۲) خفیف، کہ وہ اس کو ٹھیک ہوں لیکن غشی کا کچھ اثر ہو تو بعض لوگوں کے ہاں مطلقاً غشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ترجمہ الباب۔ سے امام بخاری کا مقصد ان لوگوں پر رو ہے جو مطلقاً غشی کو ناقض کہتے ہیں اور امام بخاری غشی مثقل اور خفیف میں فرق کرنا چاہتے ہیں کہ صرف غشی مثقل ناقض وضو ہے۔

انکم تفتنون فی الغیور ای (۱) تعلیون فی قبورکم (۲) تحشرون وتسلکون۔

باب مسح الرأس كله

مسحۃ الباب: احناف اور امام احمدؒ کے ہاں ریح الرأس کا مسح فرض ہے امام شافعیؒ کے ہاں ادنیٰ ما یطلق علیہ اسم المسح فرض ہے اور امام مالکؒ کے ہاں استیباب فرض ہے اور یحییٰ نقار ہے امام بخاری کا۔

فاحیل بہما وادیر..... اس سے فرضیت استیباب کے لئے استدلال کرتے

ہیں۔

باب غسل الرجلین الی الکعبین

غسل الرجلین کے لئے پہلے مستقل باب قائم کر چکے ہیں یہ باب فقط غایہ بتانے کے لئے ہے کہ کہاں تک رجلین کو دھویا جائے۔

باب استعمال فضل وضو الناس

وامر حریر ان يتوضوء بفضل سواک

فضل کا معنی کیا ہے؟

اس میں دو احتمال ہیں (۱) وہ پانی جو برتن کے اندر باقی رہے اس صورت میں فضل

پانی کا استعمال (۲) عورت کے لئے مرد کے باقی ماندہ پانی کا استعمال (۳) کلمتہ اللہ کا مسئلہ (۴) سوا رانصرانی کا مسئلہ

تفصیل ابتدا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کو عورت کے باقی ماندہ کے استعمال سے منع کیا تھا کیونکہ عورتیں عموماً بے احتیاط ہوتی ہیں اور عورت کو مرد کے باقی ماندہ کے استعمال سے منع کیا تھا عورت کی تطہیب خاطر کے لئے لیکن بعد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جاہلین کو اجازت دے دی، چنانچہ امام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الماء لا یمنس، لہذا یہ ابتدا پر محمول ہے اور اب مسئلہ یہ ہے کہ مرد اور عورت کیلئے ایک دوسرے کا باقی ماندہ استعمال کرنا جائز ہے۔ (۳) امام بخاری نے ترجمۃ الباب میں ۴ بات کیا کہ ماست اللہ کا استعمال یا تقصیر الوضوء نہیں (۴) سوا رانصرانی پاک ہے احناف کا مسلک ہے کہ سوا رانصرانی ظاہر ہے خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم ہو۔

باب الوضوء بالمد

حدثنا ابو نعیم۔ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یغسل لو کان یغسل

بالصاع الی خمسة امداد وینوضوہ بالمد

ترجمۃ الباب کا مقصد:

وضو اور غسل کے لئے پانی کی مستحب مقدار بیان کرنا مقصود ہے امام نووی فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اتفاق ہے کہ شریعت نے وضو اور غسل کے لئے پانی کی وجوہی مقدار کو بیان نہیں کیا ہے اور حدیث الباب میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کے لئے مد اور غسل کے لئے صاع کی مقدار بیان ہے کہ یہ مقدار کفایت ہے۔

مسئلہ الباب: یہ بات تو متفق علیہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وضو سے اور غسل صاع سے فرماتے تھے اور یہ بھی متفق علیہ بات ہے کہ صاع چار مد کا ہوتا ہے لیکن چونکہ مد کی مقدار میں اختلاف ہے لہذا صاع میں بھی اختلاف ہوگا۔

مقدار مد و صاع: اہل حجاز کے ہاں مد ایک رطل اور ثلث رطل کا ہوتا ہے جبکہ احناف

کے ہاں مدد و رطل کا ہوتا ہے لہذا اہل حجاز کا صاع سوا پانچ رطل ہوگا اور احناف کا صاع آٹھ رطل ہوگا۔

باب المسح علی الخنین

ابوسعف کا اجماعی مذہب ہے کہ مسح علی الخنین جائز ہے اور جمہور کے ہاں مقیم کے لئے ایک دن رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین رات مسح جائز ہے۔ البتہ امام مالک کے ہاں مقیم کے لئے مسح جائز نہیں ہے اور اسی طرح ان کے ہاں مسافر کے لئے توقیت مقرر نہیں ہے۔ رد الفاضل وغیرہ مسح علی الخنین کو ابتداء اسلام پر محل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ آیت وضو سے منسوخ ہو چکا ہے لیکن ابوسعف مغیرہ بن شعبہ کی روایت یہ استدلال کرتے ہیں کیونکہ یہ حدیث آیت وضو سے بعد کی ہے اور اسی طرح جریر بن عبد اللہ بخلی سے پوچھا گیا کہ تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسح علی الخنین نقل کرتے ہو لیکن یہ قبل آیت وضو ہے یا آیت وضو کے بعد کی بات ہے تو حضرت جریر نے فرمایا میں تو آیت المائدہ کے بعد اسلام لایا ہوں۔ اور محدثون کماں بمعہم حدیث حررو کیونکہ اس میں صراحت ہے کہ مسح منسوخ نہیں ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ما قلنا بالمسح علی الخنین حتی جاء فی مثل ضواء النهار اور امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ مسح علی الخنین روایات متواترہ سے ثابت ہے اور حسن بصری فرماتے ہیں کہ مسح علی الخنین ستر صحابہ سے منقول ہے اگر بالفرض مسح علی الخنین نص قرآن کے خلاف بھی ہوتا تو اتنی کثیر روایات سے نص قرآن کا نسخ لازم آتا اور امام ابو حنیفہ نے علامات ابوسعف کے بارے میں فرمایا ہے نحن نفضل الشیعین ونحب الخنین ونرى المسح علی الخنین۔

مسح علی عماتہ ۔۔۔ یہ الفاظ من خط مالک و زانی ہیں کسی اور نے نقل نہیں کیے۔

باب اذا دخل رجلین و هما طاهرتان

ترجمہ الباب کا مقصد:

یہ ہے کہ مسح علی الخنین تب جائز ہوگا جب خنین کے اندر رجوں کو پاک حالت میں داخل کرے اور رج طاہر نہ ہوں اور داخل کرے تو مسح علی الخنین جائز نہ ہوگا۔

باب من لم یوضأ من لحم الشاة والسویق

واكل ابوہکمر و عمر و عثمان ولم یوضؤ.....

مسئلہ الباب: ماست النار کا مسئلہ بیان کرنا چاہئے ہیں کہ ماست النار اسباب حدث میں سے ہے کہ نہیں یہ تعلق فیہا مسئلہ ہے بعض صحابہؓ اور نبیؐ مولیٰ امام احمدؒ میں جمیل ماست النار کو ناقض الوضو کہتے ہیں جبکہ جمہور کے ہاں ماست النار اسباب حدث میں سے نہیں ہے امام بخاریؒ کا مقصد جمہور کی تائید ہے نقض الوضو کا حکم منسوخ ہے حضرت جابرؓ سے منقول ہے کہ حضورؐ کا آخر الامر بن ترک الوضو ماست النار ہے۔

باب من مضض من السویق ولم یوضأ

مضض اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیونکہ ستو کھانے سے اس کے ذرات دانتوں میں پھنس جاتے ہیں اگر نماز کی حالت میں اندر داخل ہو گئے اور مقدار چنے سے زیادہ ہوں تو نماز فاسد ہو جائے گی اس مضض کو وضو ناقص پر بھی حمل کیا جاسکتا ہے کہ اس سے وضو ناقص مراد ہے۔

باب هل یضض من اللبن

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مضض من اللبن ثابت ہے اور فرمایا کہ دودھ میں دوسمٹ ہوتی ہے جبکہ دودھ چنے کے بعد مضض مستحب ہے۔

باب الوضوء من الخوم

ومن لم یر من النعۃ والنحو العفۃ وضوءاً

نعۃ کا معنی ہے فتور نبیؐ انکو اس اور خفیف نیند کی وجہ سے سرکا جھکتا۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد یہ تھا ہے کہ مطلقاً نیند ناقض الوضو نہیں ان لوگوں پر رو ہے جو مطلقاً نیند کو ناقض

الوضو کہتے ہیں۔

مسئلہ الباب: نیند کے ناقض الوضو ہونے میں اختلاف ہے۔

(۱) بعض حضرات کے ہاں نیند مطلقاً ناقض نہیں۔ (۲) بعض کے ہاں مطلقاً ناقض

ہے (۳) بعض کے ہاں کثیر نوم ناقض ہے اور قلیل ناقض نہیں ہے۔

قلیل و کثیر کا مطلب (۱) بیٹھے بیٹھے سو جانا نوم قلیل ہے (۲) بیت صلوٰۃ میں کسی بیت پر سو جانا قلیل نوم ہے البتہ اگر کسی چیز کو ٹپک لگا کر سوئے کہ سو ازیل لسطق تو یہ نوم کثیر کے حکم میں ہے اور ناقض ہے وضو کے ناقض ہونے کی علت نوم ذاتی ناقض الوضو نہیں بلکہ یہ سبب ہے استرخاء مفاسل کی وجہ سے رگیں ست ہو جائیں ہیں تو خروج ریح کا مظان ہوتا ہے لیکن خروج ریح ایک سبب مخفی ہے لہذا شریعت نے احکام کا مدار علت ظاہریہ پر رکھا کہ نیند سے وضو ٹوٹ جائے گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "افانفس احدکم و هو یصلی قلبہ فہ... لعلہ یتسفر فیسب نفسہ" مناسبت اس کی ترجمۃ الباب کے ساتھ اسطرح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز توڑنے کی علت یہ نہیں بتائی کہ اونگھ سے وضو ٹوٹ گیا بلکہ علت یہ بتائی کہ چونکہ حواس قابو میں نہیں تو دعا کی بجائے خود کو برا بھلا کہہ دے گا اس سے معلوم ہوا کہ نفس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

باب الوضو من غیر حدث

یعنی وضو غلطی وضو کا بیان ہے یہ مستحب ہے بشرطیکہ وضو سابق سے ایسا عمل کیا ہو جو بغیر وضو کے جائز نہ ہو مثلاً اس صحیفہ یا نوافل وغیرہ پڑھے ہوں۔

باب من الکبائر ان لا یستر من بولہ

عدم تسر من البول پر چونکہ دھند آئی ہے لہذا یہ کبیرہ ہے۔

و ما یعدیان فی کبیر... اشکال ہوتا ہے کہ پہلے کبیرہ ہونے کی نفی کی پھر نفی سے کبیرہ ہونے کو ثابت کیا۔

جواب امام نووی: (۱) ایس بکبیرۃ فی زعمہما و عند اللہ کبیرۃ (۲) التوفی والاحتساب عنہما یس ہشای۔ کیونکہ پیشاب کے قطرات سے بچنا اور خود کو چٹل خوری سے بچانا مشکل کام نہیں ہے (۳) انہما لیسا من الموبقات السبع حالانکہ حقیقۃ اور نفی نفی یہ کبیرہ ہے۔

ثم دعا بجریدۃ... لعلہ ان یخفف عنہما.....

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع عذاب کے لئے یہ مدت مقرر فرمائی کہ ان شاخوں کے خشک ہونے تک ان پر سے عذاب اٹھالیا جائے گا یہ شاخ کے سبز ہونے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت تھی علامہ خطابی لکھتے ہیں کہ یہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خاصیت تھی لہذا دوسروں کے لئے قبور پر شاخیں لگانا جائز نہیں۔

باب ماجاء فی غسل البول

وفال النبی صلعم لا یستتر من بوله

ترجمہ الباب مقصد:

مقصد یہ ہے کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف بول الانسان پر عذاب کے وعید سنائی ہے لہذا یہ حکم تمام حیوانات کے ساتھ متعلق نہیں ہوگا بلکہ صرف بول الانسان کے ساتھ خاص ہوگا اس سے امام بخاری بول یا پھل لحد کے جواز کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں۔

باب ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم والناس لاعرابی

حتی ینفرغ من بوله

بول الانسان سب کے ہاں نجس ہے اور جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کو پیشاب کرنے سے نہیں روکا اس کی وجہ (۱) روکنے کی صورت میں اس کو ضرر اور تکلیف ہوتی (۲) زیادہ مسجد گندی ہو جاتی۔

طریقہ طہارت: (۱) زمین کو دھویا جائے (۲) زمین کھود کر ٹھلی مٹی اوپر کر دی جائے۔

باب بول الصبیان

حدثنا عبد اللہ بن یوسف عن ام قیس بنت محصن انها الت باین لہا لم یاکل الطعام الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحلسہ رسول فی حجرہ فبال علی ثوبہ فلدعا بعاء فتنضحہ ولم ینسلہ۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

بول الصبیان کی نجاست کو بیان کرنا مقصد ہے۔

مسئلۃ الباب: جمہور کے ہاں بول العصیان نجس ہے البتہ قاضی عیاضؒ مانگی اور ابن بطالؒ نے امام شافعیؒ کی طرف طہارت کا قول منسوب کیا ہے لیکن امام نوویؒ نے اس بات کو رد کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ کا قول جمہور کی طرح ہے شارحین کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے کہ امام شافعیؒ کے ہاں بول العصیان نجس ہے لیکن ان کے اقوال سے طہارۃ البول کا شبہ ہوتا ہے جس کی وجہ سے قاضی عیاضؒ وغیرہ نے طہارت کی نسبت کی ہے۔ مثلاً امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بول اخصی پر نضح الماء ہوگا یعنی پانی چھڑکنے کا حکم ہے اگرچہ پانی نہ چھے لیکن نضح سے بول اخصی پاک ہو جائے گا (۲) بول العصیان میں تخفیف کی طرف بھی اس باب میں اشارہ ہے۔

مسئلہ: اگر کسی کپڑے پر بول کرے تو امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس کے دھونے کا حکم ہے جبکہ امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے ہاں نضح کا حکم ہے اس سے تخفیف بول اخصی ثابت ہوتی ہے اور امام محمدؒ کے بقول احناف بھی بول اخصی میں تخفیف کے قائل ہیں۔

سبب تخفیف کیا ہے؟ (۱) بول اخصی میں تخفیف عموم بلخی کی وجہ سے ہے کیونکہ لڑکوں کو لوگ عموماً اغواتے پھرتے ہیں بخلاف الحاریہ (۲) صبی کے بول میں بدبو اور لذو جت کم ہوتی ہے اور چیشاب ایک ہی جگہ پر گرتا ہے لہذا قہوڑے سے پانی سے صاف ہو جاتا ہے بخلاف الحاریہ کہ اس کا چیشاب پھیلتا ہے اور بدبو دار ہوتا ہے۔ یہ تخفیف ہونا اس وقت تک ہے جب تک بچہ دودھ پیتا ہو اور کھانا شروع نہیں کیا ہو۔ جب کھانا شروع کرے تو پھر دونوں کا بول ایک جیسا ہے پھر طریقہ تطہیر میں فرق نہیں ہے۔

باب البول قائماً وقاعداً

ترجمۃ الباب کا مقصد:

اس باب کا مقصد بول قائم اور قاعداً کا جواز ثابت کرنا ہے۔ لیکن حدیث الباب فقط بول قائم کے بارے میں ہے اور بول قاعد کے لئے حدیث نہیں لائے کیونکہ (۱) بول قاعداً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عام عادت تھی اور اس پر امت کا تعامل جاری ہے لہذا اس کے ثبوت کی ضرورت نہ تھی (۲) بول قائم تو فطرت کے مطابق ہے تو اس کے ثبوت کی

ضرورت نہیں تھی ثبوت کی ضرورت تو خلاف فطرت عمل کے لئے ہوتی ہے۔

اسی سباطہ قوم فبال فاعلاً..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بول کا ممانعت ہے لیکن یہ جواز ضرورہ ہے بلا ضرورت جائز نہیں ہے اہل نکوہر کے ہاں بول کا ممانعتاً جائز ہے جمہور کے ہاں کراہت ہے لیکن کراہت کجراہی ہے علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ حدیث میں کے ہاں کراہت تنزیہی کا حکم تھا لیکن اب چونکہ یہ کنار کا شعار بن چکا ہے لہذا اب یہ مکروہ تحریمی ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بول کا ممانعت کیوں کیا؟ (۱) بیان جواز کے لئے (۲) وہاں بیٹنے کی جگہ نہیں تھی (۳) جگہ ایسی تھی کہ بیٹنے کی صورت میں پیشاب واجب کا آنے کا خدشہ تھا (۴) چھینے لگنے کا خدشہ تھا (۵) کسرح کان ہفحفذہ (۶) دستور عرب کے مطابق درود کر کے لئے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تھا۔

باب البول عند صاحبه والتستر بحائط

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مقتول ہے کہ اذا ذهب ابعده فی السبب تو وہ غائک کے بارے میں ہے اور بول حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب میں ثابت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے لئے دور اس لئے جاتے تھے کیونکہ غائک میں زیادہ تسر کی ضرورت ہوتی ہے جبکہ بول میں زیادہ تسر کی ضرورت نہیں ہوتی لہذا قریب میں کرنا جائز ہے بشرطیکہ تسر ہو۔

باب البول عند سباطہ قوم

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد فقط یہ ہے کہ کسی قوم کے کوڑاوان میں پیشاب کرنا جائز ہے چونکہ یہاں اشکال ہوتا تھا کہ شاید کوڑاوان کسی کے ملک میں ہو اور اس میں بلا اجازت پیشاب کرنا جائز نہیں ہے تو اس کا جواب دیا کہ جب کوڑاوان میں کھراڑا لا جاتا ہے تو عرفاً اجازت حاصل ہے لہذا اس میں پیشاب کرنا جائز ہے۔

باب غسل الدم

حدثنا محمد بن مني جاء امرأة الى النبي فقالت لראيت احدا انا
نحيض في الثوب فكيف تصنع قال تحببه ثم تفرصه بالماء وتصلي
فيه - - -

ترجمہ الباب کا مقصد:

اس کا مقصد نجاست الدم کا ثبوت ہے کہ اگر بدن یا کپڑے پر خون لگے تو دم مائے بغیر
کپڑا پاک نہیں ہوگا۔

تَحْبِيْبُ هو القطع بالظفر والاصابع، توضيحه بالماء نضح سے
بالا اتفاق غسل مراد ہے تو اختلاف کہتے ہیں کہ جیسے یہاں نضح سے غسل مراد ہے اسی طرح بول
ایسی کی روایت میں بھی نضح سے غسل مراد ہوگا۔

فلاذا اقلبت حبيضة ... جو لوگ تمیز بالاوان کا اعتبار کرتے ہیں وہ اقبال باللون مراد
لیتے ہیں اور اختلاف اقبال بالا یا موالعادہ کا معنی کرتے ہیں۔

نوحني لكل الصلوة ... احاط وضو وقت کل بصلوة کے قائل ہیں جبکہ اکثر علماء
کے ہاں لکل بصلوة کا حکم ہے۔

باب غسل المني وفركه

وغسل ما يصب من المرأة

ترجمہ الباب کا مقصد:

اس باب میں امام بخاری منی کی نجاست کو بیان کرنا چاہتے ہیں امام ابو حنیفہ اور احمد
کے ہاں منی نجس ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے ہاں ظاہر ہے۔ مکمل طہارت ان کے ہاں
فرك کی حدیث ہے کہ منی کریدنے سے پاک ہوتی ہے تو یہ حضرات کہتے ہیں کہ ظاہر ہے کہ
کریدنے سے نجاست کا مکمل ازالہ تو نہیں ہوتا ضرور کچھ اجزاء باقی رہتے ہیں لیکن حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے پھر بھی فرك کے بعد نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے تو ثابت ہوا کہ منی پاک ہے
ورنہ کچھ اجزاء کے باقی رہتے ہوئے نماز کا حکم کیوں دیا ہے۔

جواب میں احناف کہتے ہیں کہ یہ دلیل غلط ہے کیونکہ طہارت جیسے غسل سے حاصل ہوتی ہے ایسے ہی تفصیل سے بھی طہارت حاصل ہوتی ہے لہذا اگر نجاست غلیظہ قدر الدربہم سے کم ہو اور نجاست خفیفہ ربع المصہ سے کم ہو تو یہ اس سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے دوسری دلیل ہے کہ امام شافعی نے کتاب الام میں لکھا ہے کہ منی سے انبیاء کی تخلیق ہوتی ہے اگر منی ناپاک ہے تو پھر اس انبیاء کی تخلیق کیسے ہو سکتی ہے۔

جواب جب منسی ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہو جائے تو حکم بدل جاتا ہے تو منی جب اندر ہو تو پاک ہے اور خارج میں آ کر نجس ہو جاتی ہے اگر بالفرض ہم اس کو طہر مان لیں تو پھر بھی یہی اشکال ہے کہ منی خون سے نقی ہے تو پھر بھی انبیاء کی تخلیق نجس سے ہوئی ہے۔

دوسرا مسئلہ امام بخاری نے بتادیا کہ خشک منی کر پینے سے پاک ہو جاتی ہے یہی احناف کا مسلک ہے۔ تیسرا مسئلہ عورت کے ساتھ بوقت اختلاط جو رطوبت بدن سے نکلتی ہے وہ نجس ہے اس کا دھونا ضروری ہے۔

باب اذا غسل الجنابة ولم يذهب اثره

ترجمہ الباب کا مقصد:

ترجمہ الباب کا مقصد یہ ہے کہ اگر نجاست کو دھویا جائے اور نجاست کا اثر باقی رہے تو کپڑا پاک ہوگا لیکن اثر سے کیا مراد ہے؟ مثلاً نجاست ذی لون ہو اور اس کو شرعی طریقہ سے دھویا جائے اور اثر باقی رہے مثلاً تین بار دھویا جائے تو کپڑا پاک ہو جائے گا البتہ اگر اثر سے نجاست کے اجزاء مراد ہوں تو اس صورت میں کپڑا ناپاک رہے گا اور اس مذکورہ صورت میں یہ امام بخاری کا اپنا مسلک ہوگا۔

باب ابوالاہل والدوآب والنعنم ومرابضہا

ترجمہ الباب کا مقصد:

یہاں امام بخاری کا مقصد ماکول اللحم جانوروں کے بول کا حکم بیان کرنا ہے یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے ہاں ماکول اللحم کا بول ناپاک ہے اور امام احمد

رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے ہاں ماکول اللحم جانوروں کا بول پاک ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں سب جانوروں کا بول پاک ہے البتہ بعض مالکیہ نے انسان، خنزیر اور کتے کو مستثنیٰ کیا ہے بظاہر امام بخاری مالکیہ کی تائید کر رہے ہیں اور حدیث الباب سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بول الاصل کے پینے کا حکم دیا ہے جس سے ابوالاصل کا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے۔

جواب یہ استدلال درست نہیں کیونکہ: (۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم ندلو یا دیا تھا وحی سے آپ کو معلوم ہو چکا تھا کہ اس میں قطعی شفا ہے اور اگر کسی حرام چیز سے شفا جتنی ہو تو اس کا استعمال جائز ہے (۲) یہ حکم علفہا قباناً وماء موداً کے قبیل سے ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ البان بیو اور ابوال کو سونگھو۔ مسلک مالکیہ میں بجکتیاں بھی پاک ہیں۔

قصاص کا حکم احناف کے ہاں لا قودالا بالیف یعنی مامکت فی القصاص ناجائز ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مامکت فی القصاص اختیار کی ہے (۱) یہ غیرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کیا ہے (۲) اس وقت تک مسئلہ سے ممانعت کا حکم باطل نہیں ہوا تھا۔

باب ما یقع من الشجاسات فی السمن والماء

قال الزهري لا بأس بلحم طعمه الخ قال لا بأس بریش العیة الخ عن میمونہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن فلفہ سقطت فی سمن قال اقوہلو ما حولہا وکلوا منکم۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

اس باب میں مقصد طہارۃ الماء ونباستہ کا مسئلہ بیان کرنا مقصد ہے کہ کس صورت میں پانی نہیں ہو جائے گا اور کب پانی پاک رہے گا دراصل مسئلہ پانی کا بیان کرنا ہے لیکن چونکہ حدیث میں سن کر ذکر تھا لہذا سن کا لفظ ترجمہ الباب میں بڑھا دیا اور ضمناً پانی کا مسئلہ ثابت کیا۔

مسئلۃ الباب: امام مالک کے نزدیک جب تک پانی کے ابدال اوصاف متغیر نہ ہوں

جب تک پانی پاک رہے گا امام ابوحنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے ہاں قلیل پانی وقوع نجاست سے نجس ہوگا اور کثیر پانی وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوگا لیکن قلت اور کثرت کا مدار کیا ہے؟ تو احناف کے ہاں قلت و کثرت کا مدار مجتلے پر ہے اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے ہاں مدار قلت و کثرت قلعین پر ہے قلعین سے کم ماء قلیل کے حکم میں ہوگا۔ تو کو یا اس باب سے امام بخاریؒ امام مالکؒ کی تائید کر رہے ہیں کہ طہارت و نجاست کا مدار تغیر حسی پر ہے۔

قال حماد لا بأس بمرش العبث..... کیونکہ اس سے پانی کے اندر کوئی تغیر نہیں آتا لہذا پانی پاک رہے گا احناف اور جمہور کے ہاں پر بال اور ہڈی میں نجاست اثر نہیں کرتی لہذا ان کے کرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوگا۔

الفسوھو ما حولھا و کلوا منکم..... چونکہ جو ہا نجس ہے لہذا اسے اٹھا کر پھینک دیا جائے اور ماحول جس کے ساتھ جو ہے کا بدن مس ہوا ہے اسے اٹھا کر پھینک دیا جائے باقی بھی پاک ہے۔ احناف اور جمہور کے ہاں یہ حکم بھی ہوئے گی کا ہے کیونکہ ماحول جامد کا ہوتا ہے اور مانع بھی کے لئے ماحول نہیں ہوتا لان الكل حوله اور بعض روایات میں وان كان حامدا کی تصریح بھی موجود ہے۔

قال معن عن ابن عباس رضى الله عنهما عن ميمونة رضى الله عنها یعنی یہ حدیث مسند میمونہ میں سے ہے۔

كل كلم يكره المسلم في سبيل الله ان اس حدیث کے لانے کا مقصد یہ ہے کہ طہارت و نجاست کا مدار تغیر حسی پر ہے کیونکہ ملک بالا اتفاق پاک ہے لیکن اصل المسک خون ہے اور خون نجس ہے لیکن جب اس میں تغیر آیا اور مسک بن گیا تو پاک ہو گیا۔

باب البول في الماء الدائم

ترجمہ الباب کا مقصد:

(۱) ایک تو ممانعت عن البول في الماء الدائم کا ثبوت مقصود ہے کیونکہ اگر پانی قلیل ہوگا تو نجس ہو جائے گا اور بعد میں اس کا پینا اور وضو کے لئے استعمال کرنا جائز نہ ہوگا اور ماء کثیر ہو تب بھی پیشاب کرنا ناجائز ہے کیونکہ فی الحال تو پانی نجس نہیں ہوگا لیکن جب

لوگ ایک دوسرے کو دیکھ کر چٹاپ کریں گے تو ہلّا خر بدبو پیدا ہو جائے گی اور اعداالاوصاف متغیر ہو جائیگا اور پانی نجس ہو جائے گا۔

(۲) دوسرا مقصد سابقہ مسلک کی تائید کے بعد میں اعداالاوصاف متغیر ہو گا تو تغیر حسی کی وجہ سے پانی ناپاک ہو جائے گا۔

عن ابی ہریرۃ نحن الآخرون السابقون..... اصلی حدیث آ کے لایسولن احدکم ہے لیکن بات یہ ہے کہ امام بخاریؒ کے پاس روایات ابی ہریرہؓ کا ایک صحیفہ عبدالرحمن بن ہریرہؓ الامرجی کی ایک ہی سند سے منقول ہے جس کی ابتداء میں نحن الآخرون السابقون کے ساتھ سند موجود ہے اور الگ الگ حدیث کے ساتھ نہیں تو امام بخاریؒ کا طریقہ ہے کہ جب اس صحیفہ سے حدیث نقل کرتے ہیں تو پہلے سند کے ساتھ نحن الآخرون ذکر کرتے ہیں پھر اصلی مقصود حدیث نقل کرتے ہیں جیسے امام مسلمؒ کا طریقہ ہے کہ امام بن منبہ سے جب نقل کرتے ہیں تو سند کے بعد مذکور احادیث اور پھر منہا کے ساتھ موجود مقصود حدیث ہے اس کو نقل کرتے ہیں۔

باب اذا التقى علی ظهر المصلی قذرا وحینۃ

لم تقصد علیہ صلواتہ

مسئلہ الباب امام مالکؒ کا مسلک ہے کہ اگر ابتداء نماز میں بدن یا کپڑے پر نجاست نہ ہو اور اثنا و صلوة میں کوئی نجاست گر جائے تو اس نجاست طاری سے نماز قاسد نہیں ہوگی البتہ ابتداء نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔

ترجمہ الباب کا مقصد:

امام بخاریؒ کا اس باب سے مقصد امام مالکؒ کی تائید ہے کہ نجاست طاری اور نجاست ابتداء کا حکم الگ الگ ہے اور اس کے لئے ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر نقل کیا ہے کہ جب کپڑے پر خون کا دھبہ دیکھتے تو کپڑا اتارتے اور نماز جاری رکھتے اور ابن السبّیؒ اور امام شعبیؒ سے نقل کیا ہے کہ دوران نماز مانع آنے سے نماز قاسد نہیں ہوتی۔

احناف اور مجہور کا مسلک یہ ہے کہ نجاست طاری اور نجاست ابتداء کی دونوں سے نماز

فاسد ہو جاتی ہے اور ان آثار کا جواب یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اثر میں یہ بھی ہے کہ اگر کپڑا نہ اترتا تو جا کر کپڑا دھوئے اور پھر آنکر بنا کرے تو معلوم ہوا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے مسک سے امام بخاری کی تائید نہیں ہوتی اور ابن المسیبؒ اور شعبہؒ چونکہ تابعین ہیں اور امام ابو حنیفہؒ بھی تابعی ہیں تو تابعی کا قول دوسرے تابعی پر حجت نہیں بن سکتا۔

حدیث الباب: کفار قریش نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر دورانِ نماز سلا جزور (اونٹنی کی پچہ دانی) ڈالی لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جاری رکھی تو معلوم ہوا کہ نجاست طاری سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔

جواب (۱) یہ ایک جزئی واقعہ ہے اور یہ بھی معلوم نہیں کہ نماز نفل تھی یا فرض اگر بالفرض فرض تھی تو یہ معلوم نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد میں قضاء کی ہے یا نہیں (۲) یہ ابتدائی دور کا واقعہ اس وقت تک احکام و مسائل نازل نہیں ہوئے تھے۔

باب البزاق والمنطاط ونحوه فی الثوب

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد یہ ہے کہ تہذیب و رسوم پر ہے (۱) جو تہذیب و رسوم بھی ہو جیسے بول، ہانڈ اور منی وغیرہ (۲) وہ تہذیب و رسوم تو رہے لیکن نجس نہیں جیسے تھوک وغیرہ تو مقصد یہ ہے کہ پہلے تہذیب و رسوم کا بیان تھا اور اب تہذیب و رسوم نجس کا بیان ہے۔

باب لا یجوز وضوء بالذبیذ ولا بالمسکر

کل شراب اسکر فهو حرام.....

ترجمہ الباب کا مقصد:

اس باب میں وضو یا نیند کا مسئلہ بیان کیا مقصود ہے اس مسئلہ میں تفصیل ہے (۱) نیند اتر کے علاوہ باقی نیند کے ساتھ بالا اتفاق وضو جائز نہیں (۲) نیند اتر میں اگر جھاک آجائے تو وضو کرنا بالاتفاق ناجائز ہے (۳) نیند اتر جب مطبوخ ہو تو بالاتفاق وضو ناجائز ہے۔ (۴) نیند اتر مرد سر تک پہنچے تو بالاتفاق وضو ناجائز ہے (۵) پانی کے اندر کھجور کی ہجہ سے مناس پیدا ہو جائے لیکن سیلان باقی ہو اس صورت میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کا

قول قدیم تھا کہ نیزہ تر سے وضو جائز ہے جبکہ امام شافعی مالک اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ
نیزہ تر سے وضو جائز ہے۔

دلیل جواز:

امام صاحب کی دلیل ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا لیلۃ الجن کا واقعہ ہے جس میں حضور صلی
اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پوچھا ”سأفسي أدوا لك قتال ماء النمر فذال
لسي نمره طيبة وماء طهور فتوضا به“ اس حدیث پر طویل قیل قلنا ہے لیکن علامہ بیہقی اور
زیلعی نے اس حدیث کے مختلف طرق اور اسانید جمع کر کے اس حدیث کو قائل استدلال
ثابت کیا ہے لیکن امام ابو حنیفہؒ سے وفات سے چند یوم قبل اپنے قول سے رجوع ثابت ہے
لہذا اب نیزہ تر سے وضو کے عدم جواز کا مسئلہ اتفاقی ہے۔

بالسبب ولا بأس بکرم..... مسکر چیز سے وضو جائز نہیں کیونکہ مسکر حرام ہے اور
وضو طاعت ہے اور طاعت حرام چیز کے ساتھ جائز نہیں ہے اصل مقصد تو نیزہ تر کا حکم بیان
کرنا تھا لیکن چونکہ حدیث میں مسکر کا ذکر تھا تو امام بخاری نے حسب عادت مسکر کا لفظ ترجمہ
الباب میں بڑھا دیا اور اس سے نیزہ تر کا حکم ضابطہ ثابت کیا کیونکہ بعض اوقات نیزہ بھی مسکر
ہوتی ہے تو فی الجملہ نیزہ سے وضو کا عدم جواز ثابت ہوتا ہے۔

باب غسل المرأة اباها الدم عن جبهه

وفال ابو العالیہ اصحوا علی وجہی فانه من بضع.....

ترجمہ الباب کا مقصد:

اس میں تمین قول ہیں (۱) حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ لزالة النجاسة
عن البدن صلوة سے پہلے ضروری ہے تب نماز پڑھنا جائز ہوگا جیسے حدیث الباب میں ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ انور پر غزوہ احد میں خون بہہ رہا تھا اگرچہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کا خون نجس نہیں ہے لیکن تعلیم امت کے لئے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اور حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے اپنا خون دھلوا یا (۲) استعانت فی الوضو کا مسئلہ دوبارہ ذکر فرما رہے ہیں
تاکید کے لئے جیسے حدیث الباب سے ثابت ہے (۳) شیخ البندرد حرر اللہ کا قول ہے کہ اس

اس سے پہلے حدیث اصغر کا بیان تھا اور اب حدیث اکبر کا بیان شروع کیا ہے حدیث اصغر کثیر الوقوع تھا تو اسے مقدم کیا اور حدیث اکبر بے نسبت اس کے قبل الوقوع ہے تو اسے مؤخر ذکر کیا حسب عادت امام بخاری نے کتاب کی ابتداء میں قرآن آیات کو ذکر کیا ہے۔ اشارہ ہے اس طرف کے مابعد کی روایت ان آیات کی تشریح ہے۔

باب الوضوء قبل الغسل

اس سے مقصد غسل کا مسنون طریقہ بتانا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ غسل سے پہلے ہاتھ دھوئے، بدن سے گندگی ہٹاتے پھر وضو کر کے غسل فرماتے۔
نہ صاء غیر وحلیۃ۔۔۔۔۔ جہاں منہ موجود ہو یا پاؤں ملوث ہونے کا خدشہ ہو تو غسل کر کے آخر میں دھویا جائے۔

باب غسل الرجل مع امرأته

ترجمہ الباب کا مقصد:

غسل الرجل مع المرأة کا ثبوت ہے اور ظاہر ہے اس صورت میں ایک دوسرے پر نظر پڑے گی تو اس صورت میں اشکال ہو سکتا تھا کہ کیا اس صورت میں غسل جائز ہو گا یا نہیں تو اس باب سے اشکال کو دفع کر غسل الرجل مع المرأة جائز ہے (۲) اشارہ مس المرأة کے عدم ناقص ہونے کو بیان کر رہے ہیں کیونکہ غسل میں ایک دوسرے کو مس کرنا ممکن ہے (۳) فضل المرأة اور فضل الرجل کے استعمال کا جواز کا ثبوت مقصود ہے۔

بقال له الفرق۔۔۔۔۔ فرق سولہ رطل کا ہوتا ہے تو یہ حدیث احناف کی مستدل بن سکتی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتے میں منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک صاع سے غسل فرماتے تھے اور ادھر فرق کا ذکر ہے سولہ رطل سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے وضو کیا تو آٹھ رطل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوئے اور آٹھ رطل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہوئے اور احناف کے ہاں بھی صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔

باب الغسل بالصاع ونحوہ

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد یہ ہے کہ حدیث میں جو ایک صاع کی مقدار تجدد پائی نہیں بلکہ قدر مائیکہ کا بیان ہے اور نحوہ سے اسی کی طرح اشارہ کیا ہے۔

باب من بدأ بالحلاب أو الطيب عند الغسل

یہ ترجمہ الباب بہت مشکل ہے اور اس پر محدثین کی جانب سے بہت قیل قلنا ہوا ہے

مثلاً:

(۱) اسامی علی رحمہ اللہ نے یہ لکھا کہ من یتسلّم عن الغسل تو اس باب کے قیام میں امام بخاریؒ سے غلطی ہوئی ہے حدیث میں حلاب کا لفظ تھا جس کا معنی ہے صابن، ہسٹ فہ حبۃ النعۃ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقدار حلاب سے غسل فرماتے تھے لیکن امام بخاریؒ نے حلاب کو خوشبو سمجھا اور باب قائم کیا من بدأ بالصواب أو الطیب کی بات غلطی مابین بطلان مذکور کشتی ابن الجوزی الغرض کہ محدثین نے اختیار کیا ہے۔

(۲) ازہریؒ امام لغت کے حوالے سے بعض نے لکھا ہے کہ امام بخاریؒ کی یہ غلطی تصحیف کے قبل سے ہے کہ اصل لفظ حلاب تھا جو گلاب کا معرب ہے تو حدیث کا مطلب تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غسل سے قبل گلاب کا پانی استعمال فرماتے تھے لیکن امام بخاریؒ نے حلاب کو حلاب سمجھا لیکن ابن الاثیرؒ نے اس کو رد کیا ہے کہ عام صحیح روایات میں حلاب ہی لفظ آیا ہے۔

(۳) حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ حلاب بمعنی مخلوب ہے اور مخلوب سے مراد مخلوب البذر ہے کہ عرب حسب دستور مختلف بیج کوٹ کر اس سے عصارہ ساجاتے پھر صابن کی جگہ استعمال کرتے تھے اس عصارہ میں تھوڑی خوشبو بھی ہوتی ہے تو اس صورت میں ترجمہ الباب کا مقصد یہ ہوا (۱) مخلوب البذر کے استعمال کا جواز اور ثبوت مقصود ہے (۲) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مقصد یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے غسل میں دو طریقے ثابت ہیں ان کا بیان ہے ایک طریقہ یہ ہے کہ کبھی غسل سے پہلے خوشبو استعمال فرماتے ہیں

حدیث عائشہ ہے کہ اطیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فبطوف علی نساءہ
دوسرا طریقہ یہ کہ پہلے عام پانی سے غسل فرماتے پھر خوشبو لگاتے۔ (۳) شیخ الحدیث
فرماتے ہیں کہ صلاب میں چونکہ چکنا چٹ ہوتی ہے اور برتن میں پانی ڈالنے سے چکنا چٹ
اوپر آ جاتی ہے اور یہ میل پکیل کو نرم کرتی ہے اور صفائی میں آسانی ہوتی ہے تو مقصد یہ ہے
کہ نیس وکیل کو صاف کرنے کے لئے صلاب یا طیب کا استعمال جائز ہے۔

باب المضمضة والاستنشاق فی الجنابة

ترجمہ: الباب کا مقصد:

غسل جنابت میں مضمضہ اور استنشاق کا حکم بیان کرنا مقصود ہے۔

مسئلہ الباب: امام ابو حنیفہ اور فقہاء عراق کے ہاں غسل جنابت میں دونوں واجب
ہیں اور وضو میں دونوں سنت ہیں۔ امام شافعی، امام مالک کے ہاں وضو اور غسل جنابت
دونوں میں مضمضہ اور استنشاق سنت ہیں۔ امام احمد سے قہن قول ہیں (۱) دونوں میں دونوں
واجب ہیں (۲) دونوں میں دونوں سنت ہیں (۳) مضمضہ وضو اور غسل دونوں میں سنت اور
استنشاق دونوں میں واجب ہے۔ اب امام بخاری اس باب سے کیا ثابت کرنا چاہتے ہیں تو
صحیح بات یہ ہے کہ اس میں واجب اور عدم وجوب کا کوئی ذکر نہیں ہے صرف مضمضہ اور
استنشاق کا ثبوت مقصود ہے اب جو چاہے اس کو وجوب پر حمل کرے اور جو چاہے سنت پر
حمل کرے۔

قال بیده علی الارض ... ای ذلک بیده

قال افعال عامہ میں سے ہے اس کے مختلف معنی آتے ہیں۔

دلک کے اسباب: (۱) ہاتھ پر نجاست کے کچھ ذرات باقی ہوں اس کو صاف
کرنے کے لئے یا (۲) ہاتھ پر نجاست کے ذرات تو نہیں لیکن ملامت نجاست کی وجہ سے
رہا باقی تھی اسے ختم کرنے کے لئے دلک کیا۔

اُنسی سعتیل فلم یفرض بہا۔۔۔ (۱) ممکن ہے درو مال گندہا وہی وجہ سے ترک کیا
(۲) ممکن ہے منہ میں کوکروں سمجھا ہو (۳) ممکن ہے گرمی کی وجہ سے پانی کا باقی رہنا

پسندیدہ جانا ہو۔

مندیل کا استعمال: اس میں پانچ قول ہیں (۱) ترک مستحب ہے (۲) استعمال مکروہ ہے (۳) استعمال مباح ہے (۴) مستحب ہے (۵) سردی میں جائز گری میں مکروہ ہے۔

باب مسح الید بالتقرب لتکون انقی

اس کا سبب بیان ہوا کہ یا تو اثر نجاست کو ختم کرنے کے لئے کیا جاتا ہے یا بدو کو ختم کرنے کے لئے تو لتکون انقی میں قول ثانی کی طرف اشارہ ہے
نوضا وضوءہ للصلوة..... اس کا تقاضہ ہے کہ مرتبین کو بھی وضو یا ہو لیکن دیگر احادیث سے ثابت ہے کہ غسل المرتبین کو سو خر کیا تھا۔

باب هل ینخل الجنب یدہ فی الاناء قبل ان یغسلہا

یہ ترجمہ شارح کے قبیل سے ہے حضور سے منقول ہے کہ: (۱) اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغسل یدہ فی الاناء الخ (۳) مسئلۃ الغسل کی روایات میں منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے وقت پہلے برتن بیز حاکر کے ہاتھ دھوئے پھر ہاتھ اندر داخل فرماتے۔

مسئلۃ الباب: برتن میں ہاتھ ڈالنے کی دو صورتیں ہیں (۱) ہاتھ پر ظاہری نجاست لگی ہو تو اس صورت میں پانی نجس ہو گا لان الغلیل بنحس ہو فوع النجاسة وان لم یغسل احد الاوصاف (۲) ہاتھ پر ظاہری نجاست نہ ہو تو پانی نجس نہیں ہو گا جمہور کا مسلک تقریباً یہی ہے کہ پانی نجس نہیں ہو گا لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ اس علم کا مدار تو ہم نجاست پر ہے کہ لامسوی ابن بخت ہند یہاں بھی تو ہم نجاست ہے۔ امام بخاری نے ابن عمر اور برآؤ کے اثر سے استدلال کیا ہے کہ ادخل یدہ فی الطهور ولم یغسلہا

جواب: اس سے استدلال درست نہیں کیونکہ ترجمہ خاص ہے غسل جنابت کے ساتھ اور اثر میں وضو کا۔ ائمہ منقول ہے الا یہ کہ کہا جائے کہ ان حضرات کی عادت یہی تھی کہ بغیر دھوئے ہاتھ کو برتن میں داخل کرتے تھے وضو اور غسل دونوں میں، اس صورت میں مناسبت پیدا ہو جائے گی۔

كنت اغتسل انا والنبي صلى الله عليه وسلم من اثناء واحد تختلف ايدينا
اذا اغتسل من الحنابه غسل يده
.....

ان احادیث میں کہیں غسل کا ذکر ہے ہی نہیں اور اگر کہیں غسل کا ذکر ہے تو یہ بیان
نہیں کہ ہاتھ برتن میں داخل کرنے سے پہلے دھوئے یا داخل کرنے کے بعد۔ ان احادیث
سے امام بخاری کا مقصد ہے کہ غسل الید مستحب ہے اور ترک پر گناہ نہیں ہے۔

باب تفريق الغسل والوضوء

یعنی ترك التوالی فی الاعضاء

ترجمہ الباب کا مقصد:

اعضاء دھونے میں تسلسل اور توالی کا ترک جائز ہے لیکن مکروہ ہے کیونکہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم سے توالی فی الاعضاء ثابت ہے۔

باب اذا جامع ثم عاد

و من دار علی نسائه بغسل واحد۔۔۔۔۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم دونوں طریقے منقول ہیں (۱) کہ ہر زوجہ سے فراغت کے بعد
ایک الگ غسل کیا اور عملاً جعلت غسل واحد کے جواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا لعنوا اطیب (۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام بیویوں کے پاس جانے کے بعد آخر
میں غسل کیا۔

ذکر نہ لعنہ رضی اللہ عنہا

اخیر قول ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرف راجع ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ
احرام سے پہلے خوشبو لگانا جائز نہیں کہ بعد الاحرام بھی خوشبو باقی رہے تو اس بات کو حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے رد کیا ہے۔

و من احدی عشر بیویاں تو تمہیں دو باندیاں تھیں۔

باب غسل المذی والوضوء منه

مذی بالاتفاق نجس ہے اور سب حدیث صاف ہے۔

باب تخلیل الشعر

حتى اذا ظن انه قد روى بشره افاض عليه الماء.....

چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہت کھل شعرة جدایہ منقول ہے اور عموماً سر کے بال زیادہ ہوتے ہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ صرف پانی بہانے پر اکتفا نہ فرماتے بلکہ چلو سے پانی لے کر بالوں کی جڑوں تک پہنچا دیتے پھر پانی بہاتے اور مسئلہ بھی یہی ہے کہ غسل جنابت میں احتیاط ضروری ہے کہ صرف پانی بہانے پر اکتفا نہ کرے بلکہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچائے۔

باب من توضأ فی الجنابة

ثم لم بعد مواضع الوضوء مرة أخرى..... مقصد غسل کا مسنون طریقہ کا بیان ہے کہ پہلے وضو کرے پھر غسل کرے۔ اس وضو کے متعلق دو قول ہیں (۱) یہ ایک مستقل عمل ہے تو ان کے ہاں وضو کرنے کے بعد غسل میں دوبارہ اعضاء وضو کو دھویا جائے۔ (۲) وضو غسل کا جزء ہے تو ان کے ہاں غسل میں اعضاء وضو کو نہیں دھویا جائیگا۔ امام بخاری اس باب سے قول ثانی کی تائید کر رہے ہیں۔

ثم تنشئ ثم غسل رجله..... یہ موضع استدلال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ پہلے سر نہیں دھوئے تھے لہذا آخر میں دھوئے لیکن دوسرے اعضاء کا تذکرہ نہیں۔

باب اذا ذكر في المسجد انه جنب خرج ولا يتيمم

اگر جب بھول کر مسجد میں داخل ہو جائے اور پھر یاد آئے تو کیا کرے امام احمد، امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر جب وضو کر کے داخل ہو تو اس کے لئے مکث فی المسجد اور عبور فی المسجد جائز ہے۔ امام شافعی مطلقاً عبور فی المسجد کے جواز کے قائل ہیں۔ امام ابو حنیفہ کے ہاں مطلقاً جب کے لئے عبور جائز نہیں چاہے وضو کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اب اگر سہواً دنیا ناداغل ہو گیا تو کیا کرے؟ تو امام صاحب کا قول ہے کہ اگر مسجد میں کوئی چیز قابل تیمم ہو تو تیمم کر کے مسجد سے نکلے اگر کوئی قابل تیمم چیز نہیں تو مجبوراً بغیر تیمم کے نکلے علامہ انور شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ شامی میں امام اعظم کی طرف ایک غیر مشہور قول منسوب ہے کہ جب

اگر سہا مسجد میں داخل ہو جائے اور پھر یاد آئے تو بغیر تحیم کے نکلے اس قول کو اگر ترجیح دی جائے تو یہ اگرچہ غیر مشہور ہے لیکن اس باب سے اس قول کی تائید ہوتی ہے اور اگر قول مشہور کو ترجیح دی جائے تو پھر حدیث الباب کا احناف جواب دیں گے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو بغیر تحیم کے نکلے ہیں تو ممکن ہے وہاں کوئی چیز قائل تحیم نہ ہو یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تحیم کیا ہو لیکن راوی نے بیان نہیں کیا لیکن یہ دوسری تاویل غلط ہے کیونکہ یہ مقام بیان ہے راوی شرعی احکام بیان کرنا چاہتا ہے لہذا اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تحیم کیا ہوتا تو راوی ضرور ذکر کرتا۔

باب نقص الیدین من غسل الجنابة

ترجمہ الباب کا مقصد:

نقص الیدین کے جواز کے لئے باب قائم کیا (۲) یہ اشارہ مقصود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غسل کے بعد قولہ استعمال نہیں فرماتے تھے (۳) علامہ بیہقی کا قول ہے کہ ایک اور اشارہ مقصود ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قولہ اس لئے استعمال نہیں کیا کہ بدن پر پانی کے قطرے عبادت کا اثر تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے سکھا کر زائل نہیں کرنا چاہتے تھے تو امام بخاری نے اس قول کو رد کیا ہے کہ اگر یہ مقصد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوتا تو پھر نقص الیدین نہ فرماتے لہذا معلوم ہوا کہ قولہ کے عدم استعمال کی مذکورہ وجہ نہیں تھی (۴) یہ اشارہ مقصود ہے کہ ماء مستعمل پاک ہے کیونکہ نقص الیدین سے ماء مستعمل کے چھینے کپڑوں پر پڑتے تھے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی پروا نہیں کی۔

باب من بداء بشق رأسه الايمن في الغسل

غسل کا مستحب طریقہ بیان کرنا مقصود ہے۔

باب من اغتسل عريانا في الخلوة وحده

و باب التستر عند الناس

ترجمہ الباب کا مقصد:

جواز نقص عریانہ کا ثبوت مقصود ہے البتہ تستر افضل ہے۔

تفصیل مسئلہ اگر غسل حاجت کے لئے نہ ہو بلکہ نفاذ کے لئے ہو تو اس صورت میں بغیر تسبیح کے ہرگز جائز نہیں کیونکہ ستر عورت فرض ہے اور یہ فرض دوسرے فرض کے لئے تو ساقط ہو سکتا ہے لیکن بغیر دوسرے فرض کے ساقط نہیں ہوگا اور اگر غسل فرض ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں (۱) غلوت میں اس صورت میں ستر افضل ہے چنانچہ مقول ہے واللہ احسن ان یمسحی منه لیکن عریاناً بھی غسل جائز ہے چنانچہ حضرت موسیٰ کا واقعہ نقل کیا ہے یہ اگرچہ خرافع من قبلنا کا واقعہ ہے لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کبیر کے غسل کیا ہے تو ہمارے لئے دلیل ہے (۲) اگر غلوت نہیں ہے اب اگر عارضی پردہ ہو سکتا ہے تو ستر فرض ہے اور اگر عارضی پردہ نہیں ہو سکتا تو لوگوں سے منہ پھرنے کے لئے کہے اگر لوگ منہ پھردیں تو اچھا ہے ورنہ بغیر پردہ کے غسل کرے اور گناہ گار دیکھنے والے ہوں گے۔

کسانواہتسلون..... عریاناً غسل ممکن ہے کہ نبی اسرائیل کے شریعت میں جائز ہو۔

باب اذا احتلمت المرأة

ترجمہ الباب کا مقصد:

یہ باب رد ہے ابراہیم خنقی، امام محمد اور قدام اطباء پر، حافظ ابن حجر نے بحوالہ مصنف ابی بکر ابن ابی شیبہ لکھا ہے کہ ابراہیم خنقی کے ہاں عورت کو احتلام نہیں ہوتا لہذا اگر عورت خواب میں احتلام کی کیفیت دیکھ لے تو اس پر غسل نہیں ہوگا اور امام محمد کے ہاں عورت کی منی ہی نہیں ہوتی تو خروج منی متحقق نہیں ہوگا لہذا عورت پر غسل نہیں ہوگا۔ اور یہی قول قدام اطباء کا ہے تو اس باب سے ان لوگوں پر رد مقصد ہے۔

باب عرق الجنب وان المومن لا ینجس

اشکال:

ہم دیکھتے ہیں کہ جب کو نجس کہا جاتا ہے تو لا ینجس کا کیا معنی ہے؟ مطلب یہ ہے کہ حالت جنابت میں نہایت سبکی ہوتی ہے ہاتھ ملانے سے متعدی نہیں ہوتی یا یہ کہ مجلس میں بھی بیٹھ سکتا ہے۔

باب الجنب یخرج ویمشی فی السوق

قال عطاء یحتجم الحنب و یفصر اظفارہ و یحلق رأسہ
اور ظاہر ہے کہ اس کے لئے بسا اوقات گھر سے خروج ہوتا ہے۔ یہ باب ان لوگوں پر
رو ہے جن کے ہاں حالت جنابت میں حلق، قصر اظفار چار نہیں کہ وہ ناخن اور ہال ہمیشہ
کے لئے حب رہیں گے اور آدمی کے لئے بدعا کریں گے۔

کان یطوف علی لسانہ ۔۔۔۔۔ ظاہر ہے اس کے لئے ایک گھر سے دوسرے
گھر تک جانا پڑتا تھا تو حالت جنابت میں خروج اور مشی ثابت ہوتی ہے۔

باب کینونة الجنب فی البيت اذا توضأ

ترجمۃ الباب کا مقصد:

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت منقول ہے لا تدخل الملائکۃ بیتاً وہ
مکلب او جنب تو یہ بات اس روایت کے جواب کے لئے قائم کیا کہ جب جب وضو کر لیتا
ہے تو قبل الفصل اس کے لئے گھر میں لیٹنا، بیٹھنا سب جائز ہے اور نہ حصول الملائکۃ سے
مانع نہیں ہے اور فرشتے اس صورت میں داخل نہ ہوں گے جب جب وضو بھی نہ کرے اور
گھر میں رہے اور نہ فی نفسہ بغیر وضو کے بھی کینونہ فی البیت جائز ہے تو گویا حضرت علی
کی روایت کا جواب یہ ہوگا (۱)۔ حدیث ضعیف ہے پر نسبت حدیث بخاری شریف کے
(۲) ٹھیک ہے ہم وضو کی صورت میں فرشتے تو داخل نہ ہوں گے لیکن یہ صورت فی نفسہ
جائز ہے اور دخول ملائکہ کی رعایت رکھنا اولیٰ تو ہے لیکن ضروری نہیں لہذا دخول الملائکہ الگ
بات ہے اور جواز کینونہ فی البیت الگ بات ہے۔

باب نوم الجنب یہ وہی گذشتہ مضمون ہے فرق یہ ہے کہ گذشتہ باب عام تھا، لیکن بیٹھنے
اور ہر صورت کو شامل تھا اور یہ خاص ہے صرف نوم کو شامل ہے۔

باب الجنب یتوضأ ثم ینام

مسئلۃ الباب: امام ابو حنیفہ، امام شافعی امام احمد کے ہاں جب کے لئے وضو قبل النوم
مستحب ہے اور اس کا فائدہ تخفیف جنابت ہے اور یہ صورت دخول ملائکہ سے مانع نہیں ہوتی

جبکہ حسن بن حنیّ، سعید بن مسیبؒ اور سفیان ثوریؒ کے ہاں وضو قبل النوم ضروری نہیں ہے دلیل عقلی یہ ہے کہ اس کا کوئی فائدہ نہیں کیونکہ نہ تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے اور نہ مس مسح جائز ہے تو پھر کیا فائدہ ہے اور دلیل نقلی حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنام وهو جنب ولا یمس الماء

جواب: فائدہ تو تخفیف جنابت کی صورت میں نکلتا ہے اور روایت معنی حدیث عائشہؓ تو یہ ضعیف ہے پائیں معنی کہ راوی نے تعبیر میں لفظ کی ہے حضرت عائشہؓ کا مقصد تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قبل النوم وضو کرتے اور غسل نہ فرماتے تو راوی نے اس عدم غسل کو لایمس ماء سے تعبیر کیا اور نہ حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے دیگر روایات میں صراحت وضو قبل النوم منقول ہے۔

باب اذالتنقی الختانان

مسئلہ الباب کی تفصیل:

اس مسئلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو طرح کی روایات منقول ہیں (۱) الماء من الختان اور (۲) اذالتنقی الختانان وجب الغسل۔ تھان بن مالک کا واقعہ امام طحاویؒ نے نقلی کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر گئے دروازہ کھٹکنا یا وہ دروازے سے نکلے اور سر سے پانی لے کر باقوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہلعلنا عجلناک پھر فرمایا آئندہ اگر ایسی صورت ہو تو جب تک انزال نہ ہو غسل مت کیا کرو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہما جمیعین کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف رہا اکثر انصار اور کچھ مہاجرین الماء من الختان کے قائل تھے اور اکثر مہاجرین اتفاقاً الختانین اور غلبہ بت شذ سے وجوب غسل کے قائل تھے حضرت عمرؓ نے اپنے دور میں صحابہ کو جمع کیا اور فرمایا کہ جب تم اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہو تو بعد کے لوگ تو اشد اختلافاً ہوں گے پھر ازواج مطہرات سے مسئلہ پوچھنے کا مشورہ ہوا تو پہلے حضرت حفصہؓ کے پس لوگ گئے انہوں نے لاطمی کا اظہار کیا پھر حضرت عائشہؓ کے پاس گئے انہوں نے اتفاقاً الختانین کا فتویٰ دیا تو اس کے بعد صحابہ کا اجماع ہوا اور اب حضرت عمرؓ نے فرمایا جو اس کے خلاف کرے گا جعلنا نکالاً اب احمد

مجتہدین کا اسی پر اتفاق ہے اصل سبب وجوب میں غسل کے لئے ازال ہے لیکن ازال سبب حقیقی ہے لہذا شریعت نے حکم کا ہر سبب سبب پر رکھا۔

اذا جلس بین شعبہا

شعبہ اربعہ سے مراد (۱) الیدان والرجلان

(۲) الرجلان والخصدان

انما یسأ الحديث الآخر اس سے باہر کی حدیث کی طرف اشارہ ہے کہ وہ تو منسوخ ہے لیکن فقط اختلاف مذاہب کے ظاہر کرنے کے لئے نقل کیا ہے۔

والغسل احوط اس پر اشکال ہے کہ غسل تو اتفاقاً واجب ہے جبکہ امام بخاری نے اس کو احوط کہا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر فقط اتفاقاً واجب نہیں کی صورت میں غسل نہ کیا تو امام بخاری کے ہاں جائز ہے؟

جواب: احوط کا اطلاق صرف مستحب پر نہیں ہوتا بلکہ واجب پر بھی اطلاق ہوتا ہے۔

باب غسل ما یصیب من فرج المرأة

فرج المرأة سے (۱) یا تو منی نکلتی ہے یا (۲) لمی یہ دونوں عند الاحناف نجس ہیں (۳) یا وہ دلو بہت ہوتی ہے جو وہاں ہوتی ہے یہ احناف کے ہاں پاک ہے۔ یہی وجہ سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ باب احناف کے اس قول کے رد کے لئے ہے لیکن یہ بات غلط ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اس سے مراد وہ دلو بہت نہیں ہے بلکہ امام بخاری کا مقصد اس باب سے منی اور لمی کا حکم بیان کرنا ہے۔

ولم یمن قال بنوحنا یہ حدیث منسوخ ہے اور اس کی طرف بھیجی حدیث میں امام بخاری نے اشارہ کیا ہے اور اس کو فقہ اس لئے ذکر کیا کہ اختلاف مذاہب ظاہر ہو جائے۔

وفذلك الآخر والماء انقی اس سے بقول ما فیہ ابن جریر خاتمہ کتاب

اور بقول معمر بن شیح الحدیث خاتمہ انسان کی طرف اشارہ ہے۔

کتاب الحيض

يسئلونك عن المحيض الخ

باب كيف كان بدأ الحيض

حيض، حاض تحيض سے ہے اس کا معنی سال۔ سہل کسی چیز کا بہہ جانا یا قال حاض الواویٰ اذا سال اور اصطلاح شریعت میں دم ینفص رحم امراة سلبه من دآء امام بخاری نے حسب عادت شروع میں آیت کو لا کر اشارہ کیا کہ مابعد کی ابواب اور احادیث اس آیت کی شرح ہیں۔

آیت کا پس منظر:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے عائشہ کے متعلق لوگوں کے مختلف دستور تھے یہود اور مجوس کا دستور تھا کہ حالت میں حیض میں عورت سے مکمل پائیکات کر کے گھر سے نکال دیتے تھے اور نصاریٰ ان کے برعکس عائشہ اور طاہرہ میں کوئی امتیاز نہیں کرتے تھے اور عائشہ کے ساتھ مکمل تعلقات قائم رکھتے تھے اور مشرکین مکہ کا دستور نصاریٰ کے قریب تھا البتہ جماع فی الفرج کی بجائے اتیان فی الدبر کرتے تھے ان سب کو رد کرنے کے لئے یہ آیت اتری یسئلونک عن المحيض۔ اس میں فقط جماع فی حالت الحيض سے منع کیا گیا باقی تمام تعلقات کو جائز قرار دیا ہے۔

باب كيف كان بدأ الحيض وقول النبي صلعم هذا شي كذب

الله على بنات آدم عليه السلام

یہ باب حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول کو رد کرنے کے لئے قائم کیا ہے ان کا قول تھا کہ حیض کا سلسلہ بنی اسرائیل کی عورتوں سے شروع ہوا ہے پہلے یہ نہیں تھا تو اس بات کو رد کیا کہ یہ سلسلہ شروع سے یعنی حضرت آدم علیہ السلام کے دور سے شروع تھا۔ چنانچہ امام بخاری نے دونوں قول ذکر کر کے حدیث رسول اللہ اکثر سے حدیث کو ترجیح دی ہے۔

وضحی رسول الله عن نسائه البقرة ظاہر ہے کہ تمام بیویوں کی

طرف سے ایک ہی گائے ذبح نہیں کی ہے بلکہ سات سے گائے ذبح کی اور باقی سے دبے وغیرہ ذبح کئے اور اسی طرح اگر قربانی واجب تھی تو ازواج کی اذن ضروری تھی اور اگر فعل تھی تو اذن ضروری نہیں۔

باب غسل الحائض رأس زوجها و ترجیله

ترجمہ الباب کا مقصد:

مقصد یہود پر رد ہے کہ حیض کی نہایت ٹھکی ہے اور یہ متعذی نہیں ہوتی اور اس میں جماع کے علاوہ تمام امور جائز ہے۔

باب قراءة الرجل في حبرا امرأته وهي حائض

یہ جمہور کے ہاں جائز ہے۔

کسان ابو وائل لرسول عوامہ منسک معلانہ۔۔۔ یہ بھی امام ابو حنیفہ کے ہاں جائز ہے البتہ ائمہ محدث کے ہاں نفل یا تعظیم ہونے کے سبب ناجائز ہے۔

اشکال: امام بخاری کا مقصد تو قرآن کا حکم ہے لیکن اس اثر کی کیا مسابقت ہے؟

جواب: اس اثر کی مسابقت حاصل ہے کہ اس میں حمل قرآن کا ذکر ہے اور حجر المرأۃ میں سر رکھ کر آیت بھی سورہ حمل قرآن ہے۔

باب من سمي النفاس حیضاً

مقصد یہ ہے کہ یہ اطلاق جائنین سے ہے کیونکہ حدیث میں حیض کے لئے نفاس کہا گیا ہے جبکہ ترجمہ الباب اس کا نکس ہے کہ یہ توسع جائنین سے ہے۔

باب مباشرة الحائض

مسئلۃ الباب: امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام ابو یوسف کے ہاں مائتہ کے ساتھ مباشرت تحت الازار ناجائز ہے اور مافوق الازار جائز ہے اور امام محمد اور دیگر کے ہاں مباشرت تحت الازار بھی جائز ہے البتہ ٹہنی سے اجتناب لازمی ہے۔ جمہور کا مسئلہ حضرت عائشہ اور حضرت یونس رضی اللہ عنہما کی روایات ہیں جن میں منقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حالت حیض میں ازواج مطہرات کو بغیر ارکاء کا حکم فرماتے اور پھر ان

سے سبابت فرماتے اور ایک روایت میں تصریح ہے کہ لك مسافو فی الازار و اہکم اصلك
لہہ ارب یلح الخیزة بمعنی حاجت اور ارب بالکسر عضو الذی یستمع

باب ترک الحائض الصوم

حائضہ صوم کو چھوڑ کر پھر قضا کرے گی جبکہ نماز کا ترک محض ہے اس کی قضا نہیں۔

باب تقتضی الحائض المناسک کلہا الا الطواف

حائضہ کے لئے حج کے موقع پر سوائے طواف کے تمام اعمال کا ادا کرنے کا جواز ہے
طواف جائز نہیں کیونکہ طواف ایک تو مسجد میں ہوتا ہے اور حائضہ کے لئے دخول فی المسجد
جائز نہیں اور دوم یہ کہ طواف کے لئے طہارت ضروری ہے جبکہ حائضہ طاہرہ نہیں ہے۔

كان النبی صلعم یدحمر اللہ علی کل احیاء..... جمہور کے پاس حائضہ کے
لئے قرأت جائز نہیں ہے الا یہ کہ کوئی آیت بطور دعا پڑھے یا بیج کر کے پڑھے تو جائز ہے۔

باب الاستحاضة

حسب عادت خون کا آنا حیض ہے اور بسبب مرض استحاضہ ہے قمار اور روزہ کے
احکام میں مستحاضہ طاہرہ کے حکم میں ہے۔

باب اعتکاف المستحاضة

مستحاضہ چونکہ طاہرہ کے حکم میں ہے لہذا اس کے لئے اعتکاف جائز ہے بشرطیکہ خون
کو مکمل طور پر نہ لے کر اہتمام کیا ہو

اعتکاف مع بعض نساء..... اس سے کون مراد ہے (۱) سودہ رضی اللہ عنہا بنت
زید (۲) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا (۳) حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا (۴) حضرت
نصف بہت بخش رضی اللہ عنہا۔

باب تصلی المرأة فی الثوب حاضت فیہ

حیض کے کپڑوں میں نماز جائز ہے بشرطیکہ کپڑوں پر خون نہ لگا ہو یا خون لگا ہو لیکن
اس کے بعد کپڑوں کو دھویا ہو۔

باب الطیب للمرأة عند غسلها من الحيض

حيض کے بعد حائضہ کے بدن پر جہاں جہاں خون لگا ہے تو وہاں پر بدبو کو ختم کرنے کے لئے کپڑے سے خوشبو لگائے جیسے امام بخاری نے نقل کیا ہے وناخذ مرصۃ ممسکۃ فتبع بها اثر الدم

باب قول الله مخلقة وغير مخلقة

اس باب میں مخلوقہ وغیرہ مخلوقہ کی تفسیر مقصود ہے۔

اشکال: یہ باب اس مقام کے مناسب نہیں ہے بلکہ کتاب التفسیر کے مناسب ہے؟
جواب: اس باب کی مناسبت کتاب النہی سے یہ ہے کہ جس عورت کو حیض آتا ہے وہ خلقیت کے قائل ہوتی ہے اور جس کو حیض نہیں آتا وہ خلقیت کے قائل نہیں ہوتی۔

باب اقبال الحيض وادبارها

احناف کے ہاں تیز ہالالوان کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اقبال وادبار سے اقبال عادت اور ادبار عادت مراد ہے۔

متداول یہ ہے: كانت النساء يعنن الى عائشه رضى الله عنها بالدرج حنفيا
الصفرة تقول لا تعجلين حتى ترين الفضة البيضاء

باب اذا حاضت في شهر ثلاث حيض

یہ ترجمہ الباب بخاری شریف کے مشکل ابواب میں سے ہے کہ عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آ سکتے ہیں یا نہیں؟ قاضی شریعہؒ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاں عورت کو ایک ماہ میں تین حیض آ سکتے ہیں مثلاً عورت کو خاوند طلاق دے دے پھر عورت ایک ماہ کے بعد عدت گزار جانے کا دعویٰ کرے تو قاضی شریعہؒ اور حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اگر عورت کے خاوند ان کی دیگر خواتین اس بات کی گواہی دیں کہ ہمارے خاندان کی عورتوں کو مہینے بھر میں تین حیض آتے ہیں تو اس عورت کا دعویٰ قبول ہوگا اور عورت کی عدت پوری تصور کی جائے گی۔

عورت کی اقل عدت میں اقوال: (۱) امام احمدؒ کے ہاں اڑتالیس ایام اور تین

لغات (۲) شواہغ کے ہاں تیس دن (۳) سامعین کے ہاں کم از کم انیس ۳۹ ایام (۴) امام ابوحنیفہ کے ہاں ساٹھ ۶۰ دن عامہ سرخصی فرماتے ہیں کہ قاضی شریع کا قول تعلیق بالحال ہے کیونکہ عورتیں یہ گواہیں کیسے دی سکتی ہیں کیونکہ عورت کو کیسے مینے میں نمن حیض آ سکتے ہیں اگر بالفرض قاضی شریع کا مذہب احناف کے خلاف بھی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ وہ تابعی ہیں اور امام ابوحنیفہ بھی تابعی ہیں تو ہاں قاضی شریع کا قول امام صاحب کے خلاف حجت نہیں۔ حیض وغیرہ میں عورت کا قول مبر نہیں ہے یا نہیں؟ حیض و گیرہ کے مسائل میں عورت کا قول مع الخلاف معتبر ہے لغول اللہ ولا یکنمن اللہ فی لرحامهن الآیہ

کتاب التیمم

باب التیمم اترجہ والکفین

حنیم میں اختلاف محل کے اعتبار سے ہے امام اعظم اور جمہور کے ہاں محل تیمم و نہر اور والرقتین ہے امام احمد اور امام اسحاق کے ہاں وہ اور تیدین کفین تک محل تیمم ہے دوسرا اختلاف تعداد و ضربات میں ہے جمہور کے ہاں ضربتین ہیں اور امام احمد کے ہاں ضربہ واحدہ ہے امام بخاری کی متعلقہ باب سے امام احمد کی تائید مقصود ہے جمہور حدیث الباب کا جواب دیتے ہیں کہ اس سے مقصد فقط یہ ہے کہ سابقہ طریقہ کی طرف اشارہ مقصود ہے حدیث اصغر اور حدیث اکبر کے لئے تیمم میں کوئی فرق نہیں بلکہ جو تیمم حدیث اصغر کے لئے تھا وہی حدیث اکبر کے لئے کافی ہے۔

باب الصعیب الطیب

مقصد یہ ہے کہ تیمم مؤلف نہیں ہے بلکہ جب تک سبب نقصان نہ پایا جائے تب تک تیمم سے نازہ غیر واجب نہیں اور جب تک تیمم کی شرط باقی ہے تیمم جائز ہوگا و فیال الحسن بحور التیمم مسلم یحدث، ام لہن عباس و هو مہتمم اس سے تیمم کی امامت کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

فهرست ابواب درس بخاری

نمبر شمار	عنوانات	صفحه
۱	باب كيف كان بدء الوحى	۱۸
۲	كتابات الايمان	۶۰
۳	باب امور الايمان	۷۱
۴	باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده	۷۵
۵	باب اى الاسلام افضل	۷۷
۶	باب اطعام الطعام من الاسلام	۷۹
۷	باب من الايمان ان يحب لاجيه	۸۱
۸	باب حب الرسول من الايمان	۸۳
۹	باب خلافة الايمان	۸۵
۱۰	باب علامة الايمان حب الانتصار	۸۸
۱۱	باب (ملاحظون)	۹۰
۱۲	باب من الدين القوار	۹۵
۱۳	باب (ملاحظون)	۹۷
۱۴	باب من كفره ان يعود الى الكفر	۱۰۰
۱۵	باب تعاضل اهل الايمان	۱۰۱
۱۶	باب الحياء من الايمان	۱۰۳
۱۷	باب فان تاسوا وقاتلوا الصلوة	۱۰۵
۱۸	باب من قال ان الايمان هو العمل	۱۱۴
۱۹	باب اذا لم يكن الاسلام	۱۱۶
۲۰	باب انشاء السلام من الاسلام	۱۲۰
۲۱	باب كفران العشير	۱۲۳
۲۲	باب المعاصى من امر الجاهلية	۱۲۶
۲۳	باب ظلم دون ظلم	۱۳۰
۲۴	باب اية المنافق	۱۳۲
۲۵	باب قيام ليلة القدر	۱۳۵
۲۶	باب الجهاد من الايمان	۱۳۷
۲۷	باب تطوع قيام رمضان	۱۴۱
۲۸	باب صوم رمضان	۱۴۱

١٣٢	باب الدين يسر	٣٩
١٣٥	باب الصلوة من الايمان	٣٠
١٥٣	باب حسن اسلام المرأة	٣١
١٥٨	باب احب الدين	٣٢
١٦٢	باب زيادة الايمان ونقصانه	٣٣
١٦٤	باب الركونة من الايمان	٣٣
١٤٢	باب اتباع الجائر	٣٥
١٤٣	باب خوف المؤمن ان يحبط عمله	٣٦
١٨٠	باب سؤال جبريل النبي	٣٤
١٩٠	باب (بالتعاون)	٣٨
١٩٣	باب فضل من استبرأ لدينه	٣٩
١٩٤	باب اداء الخمس من الايمان	٣٠
٢٠٢	باب ما جاء ان الاعمال بالنية	٣١
٢٠٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الدين الصحيح	٣٢
٢١٢	كتاب العلم	٣٣
٢١٦	باب من سئل علما وهو مشغول	٣٣
٢١٩	باب من رفع صوته بالعلم	٣٥
٢٢٢	باب قول المحدث حدثنا	٣٦
٢٢٥	باب طرح الامام المستقلة	٣٤
٢٢٦	باب القراءة والعرض	٣٨
٢٣٠	باب ما يذكر في المناولة	٣٩
٢٣٥	باب من قعد حيث ينتهي به المجلس	٥٠
٢٣٦	باب قول النبي ارب مبلغ	٥١
٢٣٢	باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم	٥٢
	بالموعظة	
٢٣٣	باب من جعل لاهل العلم	٥٣
٢٣٣	باب من يرد الله به خيرا	٥٣
٢٣٦	باب الفهم في العلم	٥٥
٢٣٨	باب الانحطاط في العلم والحكمة	٥٦
٢٥٠	باب ما ذكر في ذهاب موسى	٥٤
٢٥٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه الكتاب	٥٨

٢٥٥	باب متى يصح سماع الصغير	٥٩
٢٥٤	باب رفع العلم وظهور الجهل	٦٠
٢٥٩	باب فصل العلم	٦١
٢٦١	باب الغيا وهو وقف	٦٢
٢٦٣	باب من احاب الغيا	٦٣
٢٦٥	باب تحرر عن النسي وقد عبد الفيس	٦٤
٢٦٦	باب الرحلة في المسئلة المازلة	٦٥
٢٦٨	باب التناوب في العلم	٦٦
٢٦٩	باب العصب في التعلم	٦٤
٢٤٢	باب من ترك علي ركبته	٦٨
٢٤٣	باب من اعاد الحديث	٦٩
٢٤٥	باب تعليم الرجل امته وامته	٤٠
٢٤٦	باب عظة الامام النساء	١٤
٢٤٨	باب الحر من علي الحديث	٢٤
٢٤٩	باب كيف يفض العلم	٤٣
٢٨٠	باب هل يجعل للنساء يوما	٤٣
٢٨١	باب من سمع شيئا فلم يفهمه	٤٥
٢٨٣	باب يبلغ العلم الشاهد الغائب	٤٦
٢٨٦	باب اثم من كذب على النسي حتى ايق عليه وسلم	٤٤
٢٩١	باب التعلم والعظة بالليل	٤٨
٢٩٣	باب السمر بالعلم	٤٩
٢٩٥	باب حفظ العلم	٨٠
٢٩٤	باب الانصات للعلماء	٨١
٢٩٨	باب ما استحجب للعلماء	٨٢
٢٩٩	باب من يسأل وهو قائم عالما حاله	٨٣
٣٠٢	باب السؤال والغيا عند رمي الحمار	٨٣
٣٠٢	باب قول الله وما اوتينم	٨٥
٣٠٣	باب من ترك بعض الاحتياز	٨٦
٣٠٦	باب من اخص بالعلم فوما	٨٤
٣٠٨	باب الحياء في العلم	٨٨
٣١٠	باب من استنسخ فامر عيشه	٨٩

٣١٠	باب ذكر العلم والعناية في المسجد	٩٠
٣١١	باب من احبب السائل باكثر مما سأل	٩١
٣١٢	كتاب الوضوء	٩٢
٣١٩	باب لا تقبل صلوة بغير طهور	٩٣
٣١٤	باب فضل الوضوء والغفر المحجلون	٩٣
٣١٨	باب لا يتوضأ من الشك	٩٥
٣١٨	باب التحقيف في الوضوء	٩٦
٣١٩	باب غسل الوجه باليدين	٩٤
٣٢٠	باب التسمية على كل حال	٩٨
٣٢١	باب ما يقول اذا دخل الخلاء	٩٩
٣٢٢	باب وضع الماء عند الخلاء	١٠٠
٣٢٣	باب لا تستقبل القبلة بغائط	١٠١
٣٢٣	باب من تبرز على اثنين	١٠٢
٣٢٥	باب تخرج النساء الى المراة	١٠٣
٣٢٦	باب التبرز في البيوت	١٠٣
٣٢٤	باب الاستنجاء بالماء	١٠٥
٣٢٥	باب من حمل معه الماء	١٠٦
٣٢٨	باب حمل العذرة مع الماء	١٠٤
٣٢٩	باب النهي عن الاستنجاء باليمين	١٠٨
٣٢٩	باب لا يمسه ذكره يمينه اذا مال	١٠٩
٣٢٩	باب لا يستنجي بروت	١١٠
٣٣٠	باب الوضوء مرة مرة	١١١
٣٣١	باب الاستنثار في الوضوء	١١٢
٣٣١	باب الاستحمار وتراً	١١٣
٣٣١	باب غسل الرجلين	١١٣
٣٣٢	باب المضمضة في الوضوء	١١٥
٣٣٣	باب غسل الاعقاب	١١٦
٣٣٣	باب غسل الرجلين في العلبين	١١٤
٣٣٥	باب التيمم في الوضوء والغسل	١١٨
٣٣٥	باب التماس الوضوء اذا حانت المصلاة	١١٩
٣٣٦	باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان	١٢٠

٢٢١	باب اذا ضرب الكلب في الآثاء	١٢١
٢٢١	باب من لم ير الوضوء الا من المحرم حين	١٢٢
٢٢٢	باب الرجل يوصي صاحبه	١٢٣
٢٢٢	باب قراءة القرآن بعد الحداث وغيره	١٢٤
٢٢٤	باب من لم يتوضأ الا من الغشي	١٢٥
٢٢٤	باب مسح الرأس كله	١٢٦
٢٢٤	باب غسل الرجلين الى الكعبين	١٢٧
٢٢٤	باب استسقاء الفحل وحمل الناس	١٢٨
٢٢٨	باب مسح الرأس مرة	١٢٩
٢٢٨	باب الوضوء مع امراته	١٣٠
٢٢٩	باب الوضوء بالعد	١٣٢
٢٣٠	باب المسح على الخفين	١٣٣
٢٣٠	باب اذا غسل رجلين	١٣٣
٢٣١	باب من مضى من السريق	١٣٥
٢٣١	باب هل يخصص من المني	١٣٦
٢٣١	باب الوضوء من النوم	١٣٧
٢٣٢	باب الوضوء من غير حدث	١٣٨
٢٣٢	باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم الناس	١٣٩
٢٣٣	باب البول قائماً وقاعداً	١٤٠
٢٣٥	باب البول عند صاحبه والمستر يحافظ	١٤١
٢٣٥	باب البول عند سباحة قوم	١٤٢
٢٣٦	باب غسل الدم	١٤٣
٢٦٣	باب السواك	١٤٣
٢٦٣	كتاب الفحل	١٤٥
٢٤٥	كتاب الخبث	١٤٦
٢٤٩	كتاب التيمم	٢٢٤